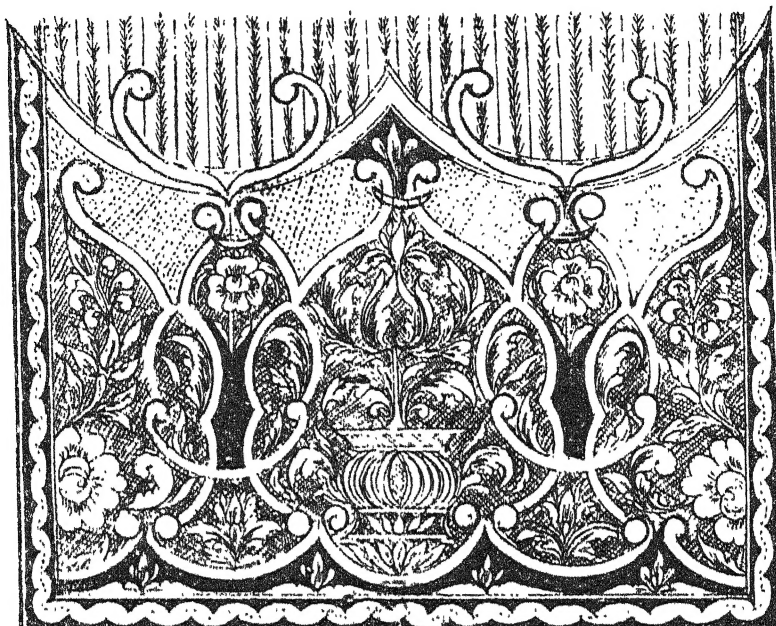


فتح الباب لعقائد

أولي الألباب

طبع بطبع مفيد عام الواقع
في بلدة الرقة في





محمد رحیم

اللہ

محمد رحیم

الحمد لله الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد والصلوة
والسلام على اول انبيائه وخاتم رسله سيدنا المصطفى محمد وعلى اله و
صحبته صلواته وسلامه لا تفتقران عند حد

مقدمہ

مخفی نہ ہے کہ ملت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتیمۃ کے تین رکن ہیں ایک ایمان دوسرا اسلام
تیسرا احسان شو جتنی کتابیں عربی فارسی اردو بیان عقائد میں آجنگ لکھی گئی ہیں وہ سب
شرح ہیں ایمان کی جتنی کتابیں بیان احکام عبادات و معاملات میں تالیف ہوئی ہیں وہ
سب شرح ہیں اسلام کی جتنی کتابیں بیان سلوک و تصوف میں تصنیف ہوئی ہیں وہ سب
شرح ہیں احسان کی ان تینوں قسم کی کتابیں اس امت مرحومہ میں صدر اسلام سے لیکر آج
تک لکھی تالیف ہو چکی ہیں ان میں جو کتابیں علماء کاملین محدثین مسنین کی بنائی ہوئی ہیں وہ تو

بہت ٹھیک وچوکس ہیں گو بعض مطالب رطب و یا بس سے خالی نہوں اسلئے کہ حصر علم کا کسی فرد بشر
 میں نہیں ہے نہ سوائے انبیاء و رسل کے کوئی شخص کتاب ہی بڑا عالم کیوں نہ ہو معصوم ہو سکتا
 و فوق کلی ذی علم علیم محقق و غیر محقق میں نقطہ اتنا ہی فرق ہوتا ہے کہ محقق سے بھول چوک
 بہت کم ہوتی ہے غیر محقق سے خطا زیادہ ہوتی ہے دنیا میں وہ کون عالم ہے جس سے کوئی خطا
 نہیں ہوئی وہ کون مولف ہے جسکو وہم و بہو نہیں ہوا سو جبکہ حسنات و صالحات زیادہ سنیا
 و زلات کم ہیں وہ آدمی عالم کامل ہے جسکے سنیاات و خطیات زیادہ حسنات و صالحات کم ہیں وہ
 شخص عالم ناقص ہے زیادہ خطا و زمین لوگوں سے ہوتی ہے جسکو علم کتاب و سنت کا بالکل نہیں
 ہے یا کم ہے جیسے تقلیدین مذہب محمدیوں راے و قیاس مجتہدین بدعات کہتے ہیں وہ لوگ جسکو قرآن
 و حدیث میں مہارت کامل حاصل ہے سوائے یا تو غالباً خطا ہوتی ہی نہیں ہے یا ہوتی ہے تو
 اتفاقاً ہوتی ہے نہ انا پس جن علماء کو ایسا اتفاق ہوا ہے انکے خطا و وہم کو دور و دھڑکے علماء
 صادقین نے دور کرویا ہے بخلاف زمرہ اہل تقلید کے کہ انہیں جو لوگ بعد صدر اول کے آئے
 انہوں نے ایک نیا ڈیونگ نئی راے و قیاس کا بنایا کتاب مجید حدیث شریف کو طاق نسیان
 میں رکھ کر بھول گئے کتاب و سنت سے کچھ واسطہ کام نہ کر کے ہم طرز جنون اور ہی ایجاد
 کر گئے ایسے جس قدر نفاقت و تناقض ان کتب راے و قیاس میں پایا جاتا ہے اتنا کہ دور و دھڑکے
 علم میں موجود نہیں ہے اس علم فقہ اصطلاحی کے بعد ہر جو اختلاف کتب علم عقائد میں کلام میں
 ہوا ہے وہ تو کسی دوسرے فن میں معلوم ہی نہیں ہوتا آخر یہ بہتر فرقے گمراہ اس امت محمدیہ کو
 کہاں لے آئے اس طرح سے تو منکے ہیں کہ امت اسلام عقائد میں مختلف ہو گئی فریق میں متناقض
 ٹھہری جس شخص کی سمجھ میں جو عقیدہ و عمل آیا اوس نے اوسکو اختیار کیا کسی نے کسی عالم کو اپنا
 عقیدہ بنایا کسی نے کسی امام کو اپنا پیشوا ٹھہرایا پھر اوس نے دوسرے عالم و امام سے کچھ واسطہ نہ کرنا
 الگ الگ امام جدا جدا مقتدی بن گئے دین حق میں ایک علیٰ علیہم ہو گیا لکن جو کہ اللہ پاک کو اپنی
 رکھنا اس امت حقہ کا قیامت تک منظور نظر رہا اسلئے ایک گروہ کو ان مشرقتوں میں سے

اسلام تک قول حق پر ثابت قدم رکھا اور قیامت تک سلامت یا کرامت رکھیکا انکو ہر طرح سے متکلف
 و تہافت سے بچایا کیا عقائد میں کیا اعمال میں یہی کردہ وہ ہر گز سے جسکو عام لوگ اہل سنت و جماعت
 کہتے ہیں خاص لوگ اصحاب حدیث بولتے ہیں سنت سے مراد حدیث ہے جماعت سے مراد اتفاق
 ہے سو مصداق اس لقب کے یہی علماء محمدین میں ہیں پس اسلئے کہ جماع آثار ناصر اخبار ناشر
 سنن سید مختار تابع و متبع آثار یہی اشخاص با وقار میں باقی ساری امت مقلد را و قیاس
 مقتدی خیالات و افکار یہی لوگ اہل سنت ہوئے چہرہ یکہ انہیں با ہم مثل و یکو طوافت
 کے اختلاف عقائد و اعمال کا بھی نہیں ہے بلکہ سب ایک ہی عقیدہ و عمل پر متفق اللفظ
 و المعنی چلے آتے ہیں تو یہی لوگ اہل سنت و جماعت ٹھہرے و اللہ اعلم اس کروہ با شکوہ کا نشانہ
 یہ ہے کہ یہ لوگ قرآن و حدیث پر عمل کرتے ہیں انہیں دو چیز کو اپنا اصل اصول سمجھتے ہیں
 جس عالم شیخ مجتہد فقیہ کی بات موافق نص سنت و کتاب کے ہوتی ہے اسکو قبول کرتے ہیں
 جسکی بات کو خلاف دلیل قرآن و حدیث کے جانتے ہیں اسکو نہیں مانتے ما انا علیہ و
 اصحابی انکا بانا ہے فبشرعبادہ الذین یستمعون القول فیتبعون احسنہ انکا پیٹنا
 کہانا ہے کتاب و سنت میں انکی فضیلت و تہذیب آئی ہے اللہ و رسول نے انکی تباہ و صفت
 فرمائی ہے انکے سوا اسلام میں جو اور فرقے ہیں وہ سب سب اہل بدعت ہیں خواہ وہ بدعت
 بالکی ہو یا باری تر ہو یا خشک بدعت کا لفظ جہان کہیں حدیث میں آیا ہے ذکر اسکا نہ
 مذمت و برائی کے فرمایا ہے ایک حرف بھی کسی خبر و اثر میں ایسا نہیں آیا ہے جس سے کچھ ہی تو
 کسی بدعت کی نکلتی ہو بلکہ ہر بدعت کو کلیۃً بلا تقسیم کے ضلالت کہا ہے کلیۃً بدعت ضلالت
 حدیث صحیح میں آیا ہے یہ بدعت کچھ خاص عمل ہی میں نہیں ہوتی ہے بلکہ سب پہلے عقائد میں
 آتی ہے جب عقیدہ بگڑتا ہے تو بدعتی ہر بدعت کرنے لگتا ہے جوہ فساد عقیدہ کا حقیقت
 میں فساد اصل ایمان کا ہے جس طرح فسق و فجور کا کرنا دراصل فساد اسلام کا ہے کیا و جمعہ
 کرنا نفس الامر میں فساد اخلاص و احسان کا ہے آن فسادوں سے وہی مسلمان بچا ہوا

جسے قرآن و حدیث کو اپنا پیشوا ٹھہرایا ہے زید و عمرو کے فسوں و فساد سے اپنی جان و آنکھ و
 کان کو بچا لیا ہے کیونکہ اسی اتباع کتاب و سنت میں سارا اتفاق و وفاق ہے جو کچھ انکے سوا
 اوسمیں کچھ نہ کچھ اختلاف و افتراق ہے یا زور و نفاق ولو کان من عند غیر اللہ لو جدوا
 فیہ اختلاف اکثر یہ خبر تو قرآن شریف میں خدا نے دی ہے جو اسپر ایمان نہیں رکھتا ہے وہ
 سرے سے مومن ہی نہیں رہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سوا انہوں نے یہ فرمایا ہے کہ
 ومن یغش منکم بعدی فیسری اختلاف اکثر اجواس حدیث پر یقین نہیں لاتا ہے وہ مسلمان
 نہیں ہے کلام اللہ و کلام رسول اللہ کے اتحاد کو تو دیکھو کہ کتاب و حدیث دونوں میں لفظ جملہ
 اکثر کا آیا ہے اسلئے قرآن میں فرمایا ہے ما یبطل عن الہوی ان ہو لا وحی یوحی معلوم ہوا
 کہ جس طرح قرآن کلام اللہ موحی ہے اسی طرح حدیث رسول اللہ بھی وحی یوحی ہے انکے سوا
 جو کچھ ہے اور وہ موافق انکے نہیں ہے وہ سب بونی ہے بلکہ بالکل بوج و پاور ہوا ہے توحید
 یہ بات معلوم ہو گئی تو اب ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے کہ اپنے ہر عقیدہ و عمل کو میزانِ احدی
 کتاب و سنت میں تولے ایک پلے ترازو میں قرآن و حدیث کو رکھے دوسرے پلے میں اپنے عقیدہ
 و عمل کو رکھے اگر ان دونوں کا وزن برابر ہو تو آپکو مومن مسلمان محسن باایقان سمجھے والا متبع
 خطوات شیطان جانے ولا تتبعوا خطوات الشیطان انہ لکوعد و مبین کیونکہ جس طرح
 سارے انسان ایک ہی رب کے بندے ہیں اسی طرح سب ایک ہی رسول کی امت ہیں رسول
 ایک ہی کتاب لائے ہیں ایک ہی سنت کی طرف بلایا ہے یہ کہیں نہیں فرمایا ہے کہ گل نفس و
 حینہا یعنی ہر آدمی کا مذهب الگ چاہئے مان قرآن شریف میں کفار کو یہ خطاب فرمایا ہے لکو
 حینکم و لی حین سوچے مسلمانوں کا دین ہی حدیث میں کلامِ مستحکم نہ کسی کی رکارڈین
 نہ کسی کا قیاس و قیاس تو اب ہر مسلمان پر عقیدہ و عمل کا انہیں دو میرِ عظم اسلام سے
 معلوم کرنا واجب ہوا عمل کے لئے کتب فقہ سنت جو اس نزوی کی عصمہ میں عربی سے فارسی میں
 فارسی سے اردو میں تالیف و شائع ہوئی ہیں عوام و اوساط الناس کے لئے کافی ہیں رہے

اہل علم و فضل سوا اسکے لئے کتب فقہ حدیث عربی زبان جو غالباً ہر جگہ آجکل میرا سکتی ہیں
وافی ہیں باقی رہے عقائد سننیہ سنیہ سویر چند انتقاد و ترجیح بغیۃ الرائے وغیرہ مابین لکھے گئے
ہیں مگر عربی فارسی زبان ہونے کے سبب عوام الناس اور ان کے مسائل و احکام پر بخوبی قدرت
نہیں پاتے اسکے اس سالہ مختصر میں بیان عقائد اسلام کا کیا جاتا ہے ہر مسئلہ کو دلیل مسئلہ
سے ربط و ضبط دیا جاتا ہے بیان و دلائل میں بھی اختصار منظور ہے ورنہ ہر عقیدہ کے لئے
دس دس میں میں لیلیں مذکور ہو سکتی ہیں اس رسالہ کو چند فائدوں پر مشتمل کیا ہے ہر فائدہ
کو عمدہ لکھا ہے تاکہ غلط بحث نہ ہو ہر عقیدہ ہر شخص کو جداگانہ معلوم رہے جس عقیدہ میں
کہیں اتفاقاً اختلاف اہل علم کا ہوا ہے وہاں قول قوی کو یہی بیان کر دیا ہے قوی وہی قول
ہوتا ہے جو موافق ظاہر نفس و صریح سنت کے ہوتا ہے گو قول مخالف بھی کسی دلیل ضعیف یا اضعاف
سے ماخوذ کیوں نہ ہو کیونکہ بعض عقائد و اعمال میں اولہ مختلف الظاہر ہی آئے ہیں ہر قوم طرہ
اوی و لیل کے گئی ہے جو اسکو پہنچی تھی دوسری لیل اسکو نہ پہنچی تھی یا پہنچی تھی مگر کسی وجہ سے
نزدیک اسکے لاین عمل کے نہ تھیری تھی یا ایک کا ناخ و دوسرے کا نسخ ہونا معلوم ہوا تھا
یا دلیل دیکر سے وجہ تقلید کسی امام یا شیخ یا استاد یا پیر کے باز رہنا پڑا تھا یا بلوئی عادت
ہوتی ہے کہ جسکے معتقد ہو جاتے ہیں اسکی بات کو وحی آسمانی سمجھ کر ہرگز اسکی مخالفت نہ کریں
رکھتے گو وہ ہر یا امام اور کاکم علم یا جاہل ہی کیوں نہ ہو اور دوسرا شخص جو خلاف اسکے کتاب
بڑے سے بڑا عالم ہو یا جس سلمان کو خدا نے عقل سلیم طبع مستقیم بخشی ہے وہ اس بات کو بخوبی
سمجھ سکتا ہے کہ جو اعتبار دین میں اس عالم کا ہو سکتا ہے جسکو سارے قرآن شریف کی تفسیر
پیش نظر ہے صحاح ستہ کے سوا اور بھی بہت کتب سنت اور اسکے مطالعہ میں آچکے ہیں علم اصول
و علم لغت و علم ادب وغیرہ سے بخوبی آگاہ ہے ہللا وہ اعتبار اس مولوی ملا مشائخ کی بات
کا کب ہو سکتا ہے جسکا علم کبھی کتب رائے و قیاس سے متجاوز ہو کر علوم کتاب و سنت تک
نہیں پہنچا ہے اگر اتفاقاً اسے کوئی کتاب علم حدیث کی کسی سے پڑھی ہی ہے تو اسکا طلب

نہیں سمجھا ہے یا تبرکاً سند کتب حدیث کسی شخص دور و نزدیک سے بلا قراوت و سماعت کے قریب
 وہی عوام کے لئے رکھی ہو کہ یہ کچھ علم نہیں ہے بلکہ جہل ہے ابن عبد البر وغیرہ علماء مجتہدین نے
 زمرہ مقلدین کو جماعت علماء سے خارج رکھا ہے گو وقایہ ہدایہ و مختار منہاج مختصر خلیل وغیرہ
 کتب اوسکی پشت پر لدی ہوئی ہوں یا ٹوٹی ہوئی عربی مطابق محاورہ عجم یا مرقاۃ لبند کے
 لکھتا پڑھتا ہو یا دوچار رسالے بیڑے فقہ رائے میں بگردآوری بعض اقوال مقلدہ مذہب
 جمع کر لئے ہوں پھر لڑنے میں تبرک کرنے میں گالی گلوچ کئے میں سپیوہ سرائی تراش خانی شویز
 سری بے حیائی میں دست گاہ کامل لکھتا ہوتا نظر میں اوسکو عادت مجاہدہ مبارکہ مختصر شا
 کی ہو یہ بات اسجگہ اسلئے لکھی گئی ہے کہ آج کل کے اکثر مدعی علم و اہل بدعت اسی طرح حکایت و اہل حق
 سے کیا کرتے ہیں غیبت کرنا انکی عبادت ہے بے تمیزی انکی عادت ہے انہوں نے اپنے اوپر گویا
 یہ بات فرض واجب کر لی ہے کہ جو کتاب یا رسالہ کسی کا مطابق کتاب و سنت کے پاؤں نیگے اوسکا
 رد و تکمیل کے اسمین خواہ ایمان رہے یا جاوے آخر مسلمان تو کہلاتے ہی رہیں گے سچ بے نیچ کیا
 آپ کو مسلمان نہیں کہتے جانتے ہیں یا ردافض خواجہ نواصب کیا پنے لئے لفظ اسلام کا انکار
 کرتے ہیں بشر فرقون میں وہ کونسا فرقہ ہے جو آپ کو مسلمان نہیں جانتا ہے سب ہی تو مسلمان
 کہتے کہلاتے ہیں گو اوہنیں بعض سکتے سرحد کفر کے ہوں یا اکثر باشندے ملک بدعت کے توقفظ
 اس نام سے کچھ کام نہیں چلتا ہے جب تک کہ کام اسلام کا نہ کیا جاوے مطابق اسلام کے عقیدہ
 صحیحہ و فلاح و سربلک لایزھنون حتی یحکموا فیما فیہم بینہم نہولایمجد وانی الفہم
 حرجاً فما فضیلت و یسلوا تسلیماً اس آیت شریف میں خداوند عالم نے قسم کھا کر فرمایا ہے کہ جو
 لوگ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم نہیں ٹہراتے ہیں آپ کے حکم سے دلیمن تنگ ہوتے
 ہیں وہ ایماندار نہیں ہیں قسم کمانے کا مطلب یہی تاکید نفی ایمان ہے ایمان کا درست نہ ہونا
 جب ہی سمجھا جاتا ہے کہ عقائد درست نہوں درستی عقیدہ کی بے اسکے نہیں ہو سکتی ہے کہ جو
 صفات الہی قرآن شریف یا حدیث رسالت پناہی میں آئے ہیں تجواوصان نبوی سنت مظلوم

مصطفوی میں مذکور ہوئے ہیں اونکی پتھے دل سے تصدیق کرے جو حالات معاش و معاد و
حشر و نشر وغیرہ کتاب و سنت میں بیان کئے گئے ہیں یا جن مسائل حق پر اتفاق و اسماع علمائے
است اسلام کا ہو چکا ہے اور پیرایمان لائے اہل کلام کی بات کو جو کسی صریح آیت یا حدیث کے خلاف
ہے ہرگز نہ مانے گو قائل اوس کلام کا کوئی امام وقت ہو یا مجتہد یا مفسر یا مجاہد و ہر پیرائے اس سلسلے
میں ذکر اوان عقائد اہل سنت و جماعت کا لکھا جاتا ہے جو مطابق قرار و اسلف صلحاء موافق حدیث
و کتاب خدا ہیں تو حدیث کو لازم ہے کہ مطابق اس بیان کے اپنا عقیدہ درست کرے اس لئے کہ
بعد بیان قرآن و حدیث کے کسی کا بیان لایق اطمینان نہیں ہے کتاب و سنت کے ہوتے ہوئے
بھوکو کیا ضرور ہے کہ ہم ترے میرے محتاج رہیں وہ کیا چیز ہے جو قرآن و حدیث میں نہیں ملتی
فقط زید و عمر کے پاس ہے

باغ مراد حاجت سرو و صنوبرت	ششاد خانہ سپور رمازہ کمربست
بغیر اسے کلی حزب کا لہ پھر فرعون اگر بیشتر فرعون مگر اپنے خیال مختل و تعلیل مقل پر نازیبے تو اتباع سنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہمارا ہی سرفراز ہے	
سرو و خاطر احباب زائرانہ ایست	سن و تفرج باغ محمدان تنہا

تنبیہ جس طرح فروع مذہب میں چار گروہ زمرہ اہل سنت میں سمجھے جاتے ہیں حنفی مالکی
شافعی حنبلی اسی طرح اصول مشرب میں تین گروہ ہیں ماتریدی اشعرسی حنبلی حنفی عقائد میں
مطابق ماتریدی کے ہیں شافعی مالکی ہم صغیر اشعریہ میں حنبلی نہ ماتریدی ہیں نہ اشعری بلکہ انکا
عقیدہ مطابق ظاہر کتاب و سنت کے ہے تہہ لوگ اس وصف میں ساری امت سے ممتاز ہیں جس طرح
فروع میں تقلید رکاو قیاس کے نہیں کرتے ہیں اسی طرح اصول میں کسی تشکک کے مقلد نہیں ہیں گو
تفاوت انکا ماتریدیہ و اشعریہ سے خاص خاص عقائد میں ہے نہ سارے عقائد میں ماتریدیہ
کا رشتہ ابو منصور ماتریدی سے ملتا ہے ابو منصور تین واسطے سے شاگرد امام اعظم رضی اللہ
عنه کے تھے اشعریہ کا سلسلہ ابو الحسن اشعری تک پہنچتا ہے یہ دس واسطے سے فرزند ابو موسیٰ

اشعری رضی اللہ عنہ کے ہیں خراسان و عراق وغیرہا میں رواج انہیں عقائد اشعریہ کا زیادہ
 ہے ہندو و اوارہ النہر وغیرہا میں ماتریدی رہتے ہیں ان دونوں گروہ میں بارہ سٹون کا اختلاف
 ہے باقی سب مسائل میں متفق ہیں قول جلی میں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سے نقل کیا ہے کہ وہ
 یوں کہتے تھے اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے ایک حصہ علوم حقہ عقائد کا جھکوا لہام کیا ہے جب
 سینے اوسمیں داخل کیا تو اس حصہ کو مطابق مذہب اشعری کے پایا یعنی اگر وہ علوم و ہنر
 کسی عبارت خاص پسند عام فریب میں ہونگے تو بلا فرق مطابق مذہب اشعریہ کے ٹھہریں گے اسلئے
 انکا مذہب عقل و نقل و وجدان سے زیادہ ترکتاب و سنت پر منطبق ہے انتہا اس قسم علوم
 ہو کہ میل جناب شاہ صاحب کا طرف اشعریہ کے تہا نہ جانب ماتریدیہ کے رہے ہنا بلکہ سو
 درمیان انکے و اشعریہ کے تین چار مسائل میں کچھ توڑا سا اختلاف ہے وہ بھی مشابہ نزاع
 لفظی باقی مسائل میں متفق ہیں مگر محققین محدثین کا طریقہ دربارہ قبول عقائد کے یہی ہے کہ
 نہ آپکو ماتریدی کہتے ہیں نہ اشعری بتلاتے ہیں نہ جنہلی ٹھہرتے ہیں بلکہ متبع سنت سمجھتے ہیں جو
 بات قرآن و حدیث میں آئی ہے اوسکو اختیار کرتے ہیں اوسی پر ایمان لاتے ہیں اوسکی
 تصدیق فرماتے ہیں خواہ وہ بات موافق ماتریدی کے ہو یا مطابق اشعری کے یا مناسبت
 جنہلی کے یہی طریقہ قدیم سے سلف صالحین کا آج کل رہا ہے کہ وہ آپکو سو سنت مطہرہ کے کسی
 شخص کے قول و فعل و عقیدہ کی طرف منسوب نہیں کرتے تھے قرآن و حدیث کی مزاوت پر
 قانع تھے یہاں تک کہ جنہلی کہلا نا بھی پسند نہ کرتے تھے حالانکہ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ اتباع
 سنت پر کمال پر مجتہدین سے پیشقدم تھے کئی اونہوں نے اپنی رائے و قیاس سے کوئی فتویٰ
 نہیں دیا نہ فقہ جنہلی لکھی لکھوائی بلکہ ظاہر کتاب واضح سنت پر ہمیشہ عمل کرتے رہے اسیلئے امام
 علی الاطلاق سنت و اہل سنت ٹھہر چکے ہیں انہیں کے عقائد پر شیخ عبدالقادر جیلانی جی تھے
 مگر ان حضرات بابرکات نے ادنیٰ طرف بھی منسوب ہونے کو روانہ کرنا اسی طرح جس مسلمان کو
 یہ بات پسند آوے کہ بڑے اللہ کا بندہ بڑے رسول کا امتی و مقتدی ہوا و سکو لازم ہے

کہ آپ کو سنی کے محمدی تبجہ نہ حقی ماتریدی بنے نہ شافعی اشعری بلکہ محمدی خالص احمدی صرف
سنی سانچ محدث بحث نہیں دھا تو فیقی الا باللہ

لیک طور سلفا بودم خوب	ماتریدی و اشعری ہمہ خوب
انتخاب فوائد ایشان	حییت دانی عقائد ایشان
بسر خوشی نے ز پارستن	پایے بر پایے مصطفیٰ رفیق
جاوہ اقتفاش پیو دون	محو در اتباع او بودن
شرع اور ا کفیل دانستن	عقل خود را عقل دانستن
برقیاسات و این ہمہ تاویل	پشت پا برزدن بغض جمیل
بلکہ از گفتگو سے اہل کلام	چشم پوشیدن از کلام انام
ماندن از طعن پر خشی بے ترس	از کتاب و حدیث خواندن بر سر
راہ بردن بنور ذات و صفات	خوض کردن بمعنی آیات
بر ضمیر ہمہ لغت فغان	انچہ ظاہر شود ازین دو بیان
پشت طاقت خمیدہ آوردن	بر دفاقت عقیدہ آوردن
از جواب سوال حق رستن	در تاویل ابن و آن بستن

تعلیمات علم عقائد کو علماء اسلام نے اخترف علوم لکھا ہے افضل فنون بتایا ہے اسلئے کہ
معلومات اس علم کی عقائد شیعہ ہیں انجام اس علم کا سعادت دارین کا پانا ہے دلیلین اس
علم کی قطعی حجتیں ہیں براہین معنیہ آیات قرآنیہ الفاظ حدیثیہ اسکے موید ہیں اس علم میں توکل
و حدیثا بہت سی کتب و رسائل بڑے چوٹے بن چکے ہیں غالب مصنف اونکے یہی مقلدین
مناہب اربعہ ہیں انہوں نے بیان عقائد کا مطابق اپنے اپنے اعتقاد ماتریدی یا اشعری
کے لکھا ہے آورہ عقلی کواثبات و نفی عقیدہ میں زیادہ تر برتا ہے جہاں کہیں کوئی استدلال
کسی خبر داخر ہے اگر اتفاقا کیا ہے تو وہ ان پوری جانجی صحت و ضعف روایت کے نہیں کی ہے

اگر کوئی آیت شریف لکھی ہے تو کسی جگہ خلاف جمہور مفسرین سلف کے ہی استنباط کر لیا ہے اسلئے
یہ کتب انکی علم کلام کلمائی بین کیونکہ ہر اپنے مخالف عقیدہ کے ساتھ انہوں نے کلام کیا ہے
کلام کو نہایت درجہ کا طول و عرض دیا ہے شرح مقاصد و موافق کو دیکھو کتنی بڑی کتاب ہے
عقائد انفسی اور اسکے حواشی کو دیکھو کیا کچھ اطناب ہے اگرچہ مسائل ان کتابوں کے بالکل
سنت و کتاب کے نہیں ہیں لیکن طرز علماء کلام سے بے شبہ بہرے ہوئے ہیں اسلئے علماء سنت
اپنے اعتقاد کو ناپسند نہیں کرتے ہیں عمدہ کتابیں اس فن کی مطابق کتاب عزیز و سنت مطہرہ کے
وہ ہیں جنکو علماء محدثین نے آیات و بیانات و احادیث صحیحہ سے چونکر لکھا ہے جیسے تالیفات
شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی اصناف مافظ ابن القیم کے یا عقیدہ صابونی یا عقائد سفارینی وغیرہ
کہ ان کتب و رسائل میں بیان عقائد کا مطابق قرآن و حدیث کے بلا اودگی رائے و تباس کے
لکھا گیا ہے رد انواع شرک انعام بدعت ہی بخوبی کام میں آیا ہے توحید و اتباع سنت کو خوب ہی
سمجھا دیا ہے کفر و اجما کو علمدہ بنا دیا ہے خصوصاً بیان سکہ توحید و صفات الہی میں رسائل
مستقل لکے گئے ہیں ہر عقیدہ کی تحقیق میں بال کی کمال نکالی ہے پانی کو دودھ سے جدا کر دیا ہے
نور کو مارے علمدہ کر کے امتیاز بخش دیا ہے آب ویشاب کا فرق بنا دیا ہے حق و باطل کا فقرہ
بخوبی سمجھا دیا ہے تہد انکا ہم پر وہ احسان ہے جسکا شکر ہر انسان پر فرض ہے انکلاس احسان کا
کفران نعمت ہے غرض کہ اس رسالے میں ہر بیان کرنا لکھنا عقائد سلف صالحہ کا منظر ہے سلف
کتے ہیں صحابہ و تابعین و تبع تابعین کو پھر انکے بعد جو اہل علم و دین آئے وہ خلف کہلاتے ہیں
تو جس شخص کو یہ بات پسند ہو کہ وہ سلف کی پیروی کرے ہمراہ اؤنگے دار آخرت میں رہے کیونکہ
ہر تابع دنیا کا ہمراہ اپنے متبع کے آخرت میں ہو گا یوم یبعث علی کل اناس بامامہم وروہ یہ
چاہے کہ میں اؤنگی راہ پر چلوں اسلئے کہ جو وعدہ اؤنگے متبع نے کیا ہے خیر ہو یا شر یہ سالک
اؤسی مسلک کا ہے تو چاہئے کہ وہ شخص اپنا عقیدہ مطابق اؤنگے عقائد حقہ کے درست کر لے
ورنہ پندہ اؤنگے ساتھ دن قیامت کے ہو گا بلکہ جسکا ہم عقیدہ تھا اؤسکے ہمراہ ہو گا بہتر فرقے

اپنے اپنے اماموں کے ہمراہ ہونگے مقلدین مذاہب فضا، ہمراہ اپنے مجتہدین کے رہیں گے مخیرین
 مثلاً ہمراہ سیدالمسلمین زیر لوار شفیع المذنبین ہونگے مگر یہ بات یہ ہو سکتی ہے کہ مقلدین
 مذکور مطابق عقائد مجتہدین مسطور نہیں جاویں ورنہ ائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ انکی صورت سے
 نیز اہل ہونگے جس طرح کہ اولیاء اللہ اپنے معتقدین مشرکین سے نفرت ظاہر کرنے کے تہہ بات اسلئے
 کہی گئی ہے کہ مقلدین مذاہب آپکو طرف کسی ایک امام کے نبی ائمہ اربعہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ
 کے منسوب کرتے ہیں اونکی پیروی کا اصول و فروع میں دم بہرتے ہیں مگر نفس الامین اونکے
 برخلاف ہیں نہ اونکا سا انکا عقیدہ ہے نہ اونکی طرح کا انکا عمل ہے عقیدہ کی تو یہ صورت
 ہے کہ چاروں امام نے سب کو اپنی تقلید و رعیت کی تقلید سے دین اسلام میں صراحتاً منع کیا ہے
 چنانچہ اقوال ائمہ اربعہ کی بابت اس نئی عن التقلید کی کتاب ابقاظ الہم قول معتدین خالص
 وغیرہ کتب میں انہیں مقلدین کی کتب مذاہب سے نقل کئے گئے ہیں متعدد ایسے لوگ اب تک تقلید
 مذکور کو واجب سمجھتے ہیں تاہم تقلید کو گمراہ جانتے ہیں بلکہ حصر حق کا اپنے ہی مذاہب
 میں خیال کرتے ہیں آپکو صواب پر دوسرے کو خطا پر کہتے ہیں حالانکہ ہرگز یہ عقیدہ انکے امام
 صاحب کا نہ تھا اگر تھا تو کسی سند متصل سے ہکو ثابت کرو کہ انہیں ورنہ خدا سے شر مائیں عمل
 کی یہ صورت ہے کہ جن امور کو امام صاحب نے بدعت کہا تھا یہ وہ اسکو عین ہدایت سمجھتے ہیں
 جیسے علم کلام کہ امام اعظم اور اونکے شاگرد قاضی ابوبوسف نے علم مذکور کو ضلالت بتایا
 مگر مدعیان تقلید امام کی طرح اس علم کلام کو نہیں چھوڑتے پس اب تمہیں کہو کہ یہ صاحب لوگ
 امام کے مقتدی ہیں یا خطوات شیطان کے متبع یہ جگہ ہرگز خفا ہو چکی نہیں ہے بلکہ اگر کچھ
 ہی حیا باقی ہے تو جگہ شرانے کی ہے اسی طرح اور صد باب دعوات ہیں جنکو امام اور اونکے شاگرد
 نے کبھی نہیں کیا تھا بلکہ اس بدعت کے نام و نشان سے ہی واقف نہ تھے جیسے بدعت عقد محفل
 میلاد شریف وغیرہ مگر یہ لوگ اور دعوات کو موجب غایت اجر و ثواب کا جانتے ہیں جیسے عمر
 مشائخ یا محادہ بجاے مناظرہ بلکہ ان بے آدمیوں سے ایسے کام بھی ہوتے ہیں جو نزدیک

سب ائمہ کے داخل شرک و کفر تھے جیسے گور پرستی پیر پرستی قبر پر بخاطر پرست یا ماد و محال اور چوٹا
 چراغ جلانا نذر و نیاز لانا منت مانگنا خیر بہ مقام لایق طول اس کلام کے نہیں ہے اس جگہ بتانا
 ہی مطلب تھا کہ جو جس کا دنیا میں تابع ہوگا وہ آخرت میں بھی اسی کے ہمراہ رہیگا جس طرح کہ قرآن
 شریف سے ثابت ہوا ہے السابقون الاولون من المهاجرین والانصار والذین
 اتبعوہم باحسان رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ تیدا احسان سے یہ معلوم ہوا کہ وہ
 ایک مسلمان کی دو قسم مسلمان سے کسی عقیدہ و عمل میں جب ہی بری نہیں ہے کہ مطابق طریقہ سلف
 صلوا کے ہو ورنہ اتباع رکاز رجال داخل تقلید شوم ہوتا ہے قریب میں جگہ کے قرآن شریف میں
 اس طرح کی تقلید سے منع فرمایا ہے وقال تعالیٰ والذین امنوا واتبعتہم ذریتہم باحسان
 الحقنا بھذر ذریتہم معلوم ہوا کہ اتباع ذریت کا واسطہ آبار کے اوسی وقت نافع ہے کہ وہ
 یکساں مومن ہوں یہہ بھی معلوم ہوا کہ تابع ہمراہ متبع کے ہوگا ابراہیم علیہ السلام سے حکایت
 کی ہے کہ انہوں نے کہا فاضل تبعنی فانہ منی معلوم ہوا کہ اتباع خیر ہی تقلید شرع ہے
 اتباع کہتے ہیں موافقت کرنے کو ساتھ کسی شخص کے باپ ہو یا استاد یا پیر یا پیغمبر مری میں جو
 مطابق مرضی خدا و رسول کے ہوتا ہے تقلید کہتے ہیں دوسرے کی بات کا بغیر دلیل کے مان لینا
 سو اتباع واقف اور درست ہے بلکہ محبوب و مطلوب شرع شریف ہے تقلید ممنوع و مہر و دہے
 بلکہ اوسپر وعید سخت آئی ہے حکایت اوسکی کتاب اللہ میں کفار و مشرکین سے کی ہے نہ مومنین
 اعم سابقین سے یہ ہر بقا بلکہ اتباع مذکور کے جو ضد تقلید ہے یہ فرمایا ہے ومن یشاقق الرسول
 من بعد ما تبین لہ الہدیٰ ویبتغ غیر سبیل المومنین اولہ ما تولیٰ ونصلہ جہنم
 و ساء ما صیروا مومنین سے اس جگہ صحابہ بین الف لام عہد کا ہے سو جو کوئی خلاف انکی
 راہ کے کہ اتباع کتاب و سنت تھا چلتا پرتا ہے وہ سیر جہنم کی کر گیا یا یہ الف لام تقریف کا
 ہے تو یہی مراد اوس سے یہی مهاجرین و انصار ہونگے استغراق اسلئے مراد نہیں ہو سکتا ہے
 کہ اس جگہ حوام اہل اسلام مراد نہیں ہیں ورنہ راضی بھی اہل مومنین کہتے ہیں انہوں نے پتا

نقیب خاصہ اہل سنت کا لقب عامہ رکھا ہے یا مراد استغراق سے وہی سارے اصحاب قرون
ثالثہ مشہور و لہذا بالخیر ہیں کہ یہ سب سب صراط مستقیم پر قائم و دائم تھے انکے بعد جو زمانہ آیا وہ شیوع
کذب و فساد کا تھا اس وقت کے سارے مومنین صلوات اللہ علیہم نہ تھے کہ وہ مراد ہو سکیں پھر
قیامت تک کے مومنین تو کیسی طرح پر بھی مقصود نہیں ہو سکتے ہیں کیونکہ ہر صدی میں غربت
اسلام کی بڑھتی جاتی ہے **وقال تعالیٰ** یا ایہا الدین امنوا لا تتخذوا الیہود
والتصاریری اولیاء بعضہم اولیاء بعض ومن یتولہم منکم فانہ منہم معلوم
ہو کہ جو شخص جس کسی شخص کا دوست ہوتا ہے اس کا حکم اور اسکے دوست کا حکم یکساں
ہے خواہ کسی اہل کتاب کا دوست ہو یا کسی مجوس بنو کا آشنا یا کسی فاسق فاجر منکر مبین
کا **یا روف قال تعالیٰ** فاتبعوا امر فرعون و ما امر فرعون بوشیدہ بقدیم قومہ
یوم القیامۃ فارہدھما الناس بشئ الورد المورود معدوم ہو کہ یہ تابع آخرت
میں ہمراہ اپنے بتوں کے داخل ہو گئے جس طرح کہ دنیا میں انکے تابع تھے لفظ اتباع کا اس جگہ
موقع شریں استعمال ہوا ہے یہ کچھ مخالف استعمال کے موضع خیر میں نہیں ہے یہ وہی
بات ہے جیسے کہ لفظ بشارت کا وعدہ اور وعید دونوں میں بولا جاتا ہے فبشر ہم بعد از
اللیہ اتیسے کہی ہمراہ اس لفظ کے قید احسان کی زیادہ کر دی جاتی ہے تاکہ محل شر سے الگ
ہو جاوے جس جگہ یہ قید نہیں آئی ہے وہاں کوئی اور قرینہ سابق سیاق کا اس فرق پر
دلائل کرتا ہے یعنی کہ مراد اتباع سے اس جگہ کو فساد اتباع ہے خیر یا شر حدیث میں آیا ہے اللہ
تعالیٰ ہر قوم کے لئے انکے معبود کی صورت ظاہر کر گیا جسکو وہ دنیا میں پوجتے تھے پھر خدشتہ
سورج چاند وغیرہ ذلک پھر فرمایا گیا یہ میرا عدل نہیں ہے کہ میں ہر انسان کو وہی دنیا
جسکو وہ دنیا میں چاہتا تھا پھر کہیگا کہ ہر امت ہمراہ اپنے معبود دنیاوی کے جاوے یہ ہمراہ
اوسے معبود کے چل کرے ہونگے وہ معبود انکو لیا کر آتش و دوزخ میں پہونچا و لیا کہ ان قدامت
مقدسی نے کتاب و اسم التواویل میں لکھا ہے فکذا کل من اتبع اما ما فی الدنیا ف

سنتہ اوبدعتہ اوخیرادشرکان معہ فی الآخرۃ اسکے بعد یہ کہا ہے کہ جبکو آخرت
 میں ہر اہ سلف کے ہونا محبوب ہوا ور یہ چاہے کہ جو وعدہ خدا کا اوسکے ساتھ ہو چکا ہے
 جنات و رضوان کا وہی وعدہ اسکے ساتھ ہی پورا کیا جاوے تو اسکو چاہئے کہ اتباع اولی کا
 اچھو طرح کرے اگر اوسکی راہ کو چھوڑ کر گیڈ کر ڈی راہ پر چلیگا تو پھر عموماً آیہ ومن یشاقق
 الرسول الخ میں داخل ہوگا انتہی اس بیان سے ہی یہ بات معلوم ہوئی کہ مراد مومنین
 سے آیت مذکور میں یہی سلف صاحبین ہیں نہ اور کوئی و لہذا محمد اہل حق نے کہا ہے کہ
 حقائق اشیاء کے ثابت ہیں علم ان حقائق کا مستحق ہے ہاں سوفسطائیہ حقائق اشیاء کا
 انکار کرتے ہیں سارے حقائق کو اوہام و خیالات باطلہ تابع اعتقادات جانتے ہیں یہ بات
 انکی خلاف عقل و نقل شرع ہے اسباب علم کے واسطے خلق کی تین چیزیں ہیں ایک حواس
 سلیمہ دوسرے خبر صادق تیسرے عقل جو اس پانچ بین ایک سنا دوسرے دیکھتا تیسرے سونگھتا
 چوتھے چکھتا پانچویں چوناہر حواسہ ان حواس سے جس کام کے لئے بنایا گیا ہے اوسکو معلوم
 کر لیتا ہے مثلاً کان آواز سنا ہے آنکھ صورت شکل دیکھتی ہے ناک خوشبو بدبو پاتی ہے چکھنے
 سے مزہ اور یافت ہوتا ہے چھسوں نے سے نرمی سختی معلوم ہوتی ہے ایک حواسہ کا کام
 دوسرے حواسہ سے نہیں ہو سکتا اگرچہ نفس الامر میں جائز ہے خبر صادق و دوطرح پر ہوتی
 ہے ایک خبر تو اتر جو ایسی قوم کی زبان سے ثابت ہوئی ہے جنکا اتفاق جوئی بات پر عقل
 روانہ نہیں رکھتی ہے اس طرح کی خبر سے علم ضروری کا حاصل ہونا واجب آتا ہے جس طرح کہ
 شامان گذشتہ و بلاد دور دست کا حال معلوم ہے دوسری خبر رسول موبدیمجہد اس
 خبر سے علم استدلالی حاصل ہوتا ہے یہ علم مشابہ اوس اگلے علم ضروری کے ہے حصول یقین
 و ثبوت میں کسی مشکک کی تشکیک سے زائل نہیں ہو سکتا یہ علم بمعنی اعتقاد و مطابق مجازم
 ثبات ہے اگر ایسا نہ تو پھر یہ علم نواجل یا گمان یا تقلید ہوا رہی عقل سو اس سے ہی علم آتا
 ہے عقل ایک ایسا جوہر ہے کہ جب آلات اوسکے سلامت ہوتے ہیں تو علم ضروری اوس سے

حاصل ہو جاتا ہے جو بات عقل سے بدابر ثابت ہوئی ہے وہ ضروری ہے جیسے علم اسباب کا کہ کل ہر چیز کا اس کے جز سے بڑا ہوتا ہے اور جو بات عقل سے ثابت باشد لال ہوئی ہے وہ انسانی ہے عقل کے سوا ایک چیز العالم ہے سو وہ نزدیک اہل حق کے اسباب شناخت سے نہیں بخف عالم یعنی ماسوا اللہ سارا کاسارا مع تمام اپنے اجزاء کے محدث ہے یعنی عدم سے وجود میں آیا ہے عمران بن حصین نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا ہے **كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ثُمَّ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَكُتِبَ فِي الذِّكْرِ كُلِّ شَيْءٍ** رواہ البخاری فلاسفہ کا یہ کہنا کہ عالم قدیم ہے خلاف عقل و نقل ہے یہ قوم جسکو لوگ حکما و عقلا کہتے ہیں خطہ یونان وغیرہ سے برآمد ہونا انکا بستان ہے یہ ناچل خلق اللہ تبارک و تعالیٰ سے زیادہ تو بعض اطفال و اکثر نسلوں کو عقل ہوتی ہے کیونکہ جو علم اپنے عالم کو گراہ کر دے وہ چل ہے نہ علم جو عقل کسی عاقل کو راہ ہدایت سے روک دے وہ حماقت و سفاقت ہے نہ ولایت و گیارہ علمائے اسلام میں جن لوگوں نے علم فلاسفہ اسلئے سیکھا تا کہ ان کو اومنین کے علم سے قائل کر دیں وہ تو معذرت سے بلکہ باجور رہے وہ لوگ جنہوں نے بلافتہ شرعی اس علم کو شامل فقہ و عقائد و تصوف کر دیا ہے تمام عمر اسی دہندے میں بسر کی جو نہ کہی و قرآن کریم کا دبیاں کیا نہ درست علم سنت کا اہتمام آونکے انجام کا خدا حافظ ہے بیان تو حدیث شریف میں مطالعہ توریت سے منع فرمایا گیا ہے اسلئے کہ وہ کتاب منسوخ ہو گئی و یان فنون کفار کا استعمال علوم اسلام میں کیا گیا ہے کفر کو ایمان سے پیوند دیا گیا ہونا اللہ و انا الیہ راجعون بہر حال جب سارا عالم محدث ٹھیرا تو اب یہ جان قابل فتابھی ہوا کہی **هَآكَ الْاَوْجُه** اس عالم فانی کا پیدا و بجا و کر نوالا اللہ واحد احد صمد ہے جلدت عظمتہ و عمت نعمتہ ۛ

باب اول بیان معنی نبی بالعالین کے

ایک نئی تاویل سمجھی تھے معنی گڑبے دنیا مطلب بتایا آؤ کما مقصود سکھایا پھر کیا وجہ ہے کہ ایک شخص کر
تاویل تو قبول کیا اسے دوسرے کی تاویل نامقبول ٹھہرے آخر وہ دوسرا ہی تو عالم ہے کچھ جاہل نہیں ہے تو
جب تاویل میں یہ افت ثابت ہے تو اس سے بہتر یہی ہے کہ ظاہر لفظ پر ایمان لاوے علم اس کا خدا کو
سوچنے اس کا قائل رہے کہ لا یعلم تاویلہ الا اللہ اللہ تعالیٰ نے زمین فی العلم سے نقل کیا ہو کہ وہ یوں
کہتے ہیں اماناً بلہ کل من عندنا بنا سویر مومن متقی کو یہی چاہی ہو کہ جب کسی صفت الہی کا ذکر اس کے
روبرو آوے تو وہ بھی یہی کہے جو اس زمین فی العلم کہتے ہیں خدا نے انکو عطا فرمایا ہے کہ وہ
یہ ذکر الا اولوالالباب معلوم ہو کہ تاویل کرنے والے نہ علم میں رسوخ رکھتے ہیں نہ کسی طرز کا فکر
و شعور نہ ہے جاہل مزدور ہیں مگر وہ اس کے جب خود خدا نے کہہ دیا ہے کہ سوا خدا کے کوئی تاویل اس کی نہیں
جانتا ہے تو پھر تاویل کرنا اگر جو قوفی نہیں ہے تو پھر کیا ہے کیا جو بات ان صاحب کو معلوم ہے وہ نہ
کو معلوم نہیں نہ ہی یہ خدا کو سکھاتے پڑھاتے ہیں مع تعلیم خدا فی سجدا نتوان کرو + ہلا وہ تاویل کا
کلام پاک معجز ٹھہر چکا ہے ان کے خیال میں اس کو تو یہ قدرت حاصل نہو گی کہ وہ بیان اپنی صفات کا
ایسی عبارت میں کرتا جس میں کوئی غلط تشبیہ مجسم کا لازم نہ آتا مگر ان کے اسلاف کو ایسی طاقت حاصل ہو گئی
ہے کہ انہوں نے بیان صفات کا الفاظ تنزیہ و تطہیر میں مخرج و بسط سے کرو یا احوال و کلا قولا الا
باللہ یہ بھی کوئی اسلامی ہے کہ خدا تو عاجز ٹھہرا اس کی مخلوق تا و تیسری قدر نے وہ لفظ کہے ہیں جس کا
ظاہر باطن کفر و کاد ہے یاروں نے وہ لفظ تراشے ہیں جس کا ظاہر باطن سراپا تنزیہ ہے جیسے کلمہ اوسی
شخص کی زبان سے نکل سکتا ہے جس کو اتر حشر و نشر کا ہوگا ورنہ کسی مومن کی کیا شائستگی ہے کہ وہ
اپنی زبان سے ایسی بات کہے یا کسی موت نہ دیکھا دیا ہے کہ وہ یہ کلام اپنے مونہ سے نکالے ؟

فصل

اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ اس جہان فانی کا ایک بنانیوالا ہے اس کو اللہ کہتے ہیں وہ سب سے اول ہے
یہ عالم حادث ہے ان سب کو اللہ الذی خلق السموات والارض فی ستة ایام وقولہ تعالیٰ

اللہ خالق کل شیئی وقوله افی اللہ شکی فاطر السموات والارض قرآن مجید میں قریب
 بائسویات کے ایسی ہیں جو اثبات صانع پر دلالت کرتی ہیں سوا و ہر یہ کے جنکو محاورہ حال میں نیچر
 بھی کہتے ہیں سارے جہان کے عقلمند قائل ہیں خالق کے دنیا کو حادث نو پیدا جانتے ہیں جسے یہ کہا
 کہ عالم قدیم ہے وہ کافر ہے اثبات صانع کے لئے یارون نے صد ہا دلیلیں عقل سے تراشی ہیں ہلکا کو
 قرآن پاک کی دلیلیوں کے سامنے اونکی کیا ہستی ہے جب بتئے اپنے خالق مطلق معبود و برحق کو حکمت یوں
 سے پہچانا نہ حدیث و قرآن سے تو یہ کیا خاک ایمان ہوا غرالی نے کیا اچھی بات کہی ہے کہ فی فطرۃ
 الانسان وشواہد القرآن ما یغنی عن اقامۃ الدراہان علی قاری نے لکھا ہے کہ لفظ
 قدیم کا اسم احسن میں نہیں ہے اکثر سلف نے اس لفظ کا انکار کیا ہے بعض خلف بھی اسکے منکر ہیں
 ابن خرم شرع شریف میں جب اس لفظ کے لفظ اول آیا ہے وہ اس لفظ قدیم سے بہتر ہے متوجہ
 ہے ہلکا کی ضرورت ہے کہ جو لفظ خدا نے اپنے لئے نہیں بولا ہے وہ ہم اسکے لئے بولیں شکیں ہی عجب چیز
 ہیں جو الفاظ قرآن میں آئے ہیں یا رسول خدا نے بتائے ہیں او کو تو تین بولتے جو الفاظ انکے پر کموں
 نے تراشے ہیں اونکو بولکر اگر ہی مول لیتے ہیں مثلاً تعریف خدا میں یہ کہتے ہیں کہ وہ نہ عرض ہے نہ جوہر
 نہ جسم ہے نہ اندر کسی چیز کے ہے نہ کسی جہت میں نہ وہ متحرک ہے نہ ازل نہ داخل عالم ہے نہ خارج
 خدا نے جو خود اپنی تعریف لکھی ہے اپنا نسب بتایا ہے اسکا ذکر نہیں کرتے وہ یہ الفاظ میں قلی
 هو اللہ احد اللہ الصمد لعلیل و لعلیل و لعلیل و لعلیل لعلیل احد ذرا آکھ کہو نہ خواہ
 بہالت سے جاگ کر انصاف سے تو کہو کہ خدا کو اگلی عبارت سے پہچاننا ٹیک ہے یا اس آیت شریف
 سے اسکے معنی میں زیادہ بلاغت ہے یا اس سورہ کے الفاظ مبارک میں جسکو عربیت میں کہہ ہی
 تو ثنا یا بت سلیقہ ہوگا وہ ضرور کہیگا کہ عبارت اول بالکل لغو و مہمل ہے تیہ سورہ خدا کی طرف سے
 وحی منزل ہے اسکے ہر لفظ کے نیچے بہت سے معانی و مطالب ہیں اسکے نیچے سو اگ شپ کے کہہ ہی
 مقصود نہیں ع بین تفاوت رہ از کجاست تا کجا بہ ف ج طرح ایک لفظ قدیم کا تھا اس طرح
 دوسرے لفظ واجب الوجود کا ہے تا کہ مطلب غلط نہیں ہے مگر جبکہ لفظ اول و آخر سے یہ مطلب

لکھتا ہے تو پھر کیا ضرور ہے کہ ہم لفظ حق چھوڑ کر لفظ بدعی اختیار کریں اللہ پاک کے نام لکھتا ہے
 سنت میں آئے ہیں تو وہ نام تو یہی ہیں جو مشہور ہیں ان کے سوا اور الفاظ مع یہی قرآن و حدیث
 میں وارد ہوئے ہیں جیسے تائید لکشی ناسخ و تحریر جو لفظ جس طرح سے زبان خدا و رسول پر
 جاری ہوا ہے اسکو اوس طرح پر بولنا چو کہ جس موضع استعمال کا بدلنا بھی کچھ ضرور نہیں ہے
 یہ جاسے اسکے کہ الفاظ شرع میں نہیں آئے ہیں او نکو بولے گو وہ بولنا او نکا بوجہ محنت معنی کے
 جائز ہی کیوں نہ ہو جیسے بولنا ہر دو لفظ مذکور اور لفظ خدا کا **ف** اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے ہمیشہ
 رہیگا سب سے بڑا ہے معدوم ہونا اوسکا متعین ہے یعنی کسی طرح وہ متعین نہ لکھتا جتنی صفتیں کمال کی
 ہیں وہ سب اس میں موجود ہیں خواہ ذاتی ہوں یا فعلی جیسے علم قدرت نباتات جمع بقدر ارادہ تکوین کلام تشریف
 تخلیق وغیرہ جتنی صفتیں نقصان و زوال کی ہیں ان سب کا صاف ہے جیسے عجم جمل
 کذب گوری گری ظلم موت کیونکہ ان صفتوں میں لگاؤ و حدوث و امکان کا ہے اللہ تعالیٰ
 ان دونوں امر سے سترہ ہے **ف** ساری مخلوق کو اوسی نے پیدا کیا ہے جب خلق متقی تہی
 وہ ازل میں خالق تھا جو کچھ عالم ملک و ملکوت میں موجود ہے جہاں لا ہوت و ناسوت میں مشہور ہے
 سب کو اوسی نے پیدا کیا ہے وہی سب کا خالق ہے یہ سب اوسکی مخلوق ہیں کیا انس کیا جن کیا ملائکہ
 کیا شیاطین اللہ خالق کل شئی خلق کئے ہیں فعل و تکوین و ایجاد و احوال و اختراع و احوال
 وغیرہ کو یعنی معدوم کا عدم سے وجود میں لانا سو یہ اوسکی ایک صفت ازل سے **ف**
 جتنی معلومات ہیں وہ سب کو جانتا ہے جزئیات ہوں یا کلیات موجودات ہوں یا معدومات
 ممکنات ہوں یا استحالات زمین کی تہ سے آسمان کی چوٹی تک جو کچھ ہوتا ہے وہ سب اوسکو
 معلوم ہے کیا ذکر ہے کہ ایک ذرہ اوسکے علم سے باہر رہ سکے زمین میں ہو یا آسمان پر بلکہ کالی
 چونٹی کی چال اندھیری رات میں ٹھوس پتھر ذرہ کی حرکت ہوا پر اوسکو معلوم ہے الا یعلم من
 خلق و هو اللطیف الخبیر کمال چہا سب نزدیک اوسکے برابر ہے ہوا جس خاص حرکت نواطر
 خفیات سرسبز سب پر مطلع و آگاہ ہے عند لا ہفایا تبحر الغیب لا یعلم الا هو یعلم ما فی البر

والبحر وما تسقط من ورقه لا يعلمها ولا عبته في ظلمات الارض فلا تسفه كما يسهكنا
الله تعالى جزيا شاكوا نين جانتا دهرية كما يه قول كه وه اپنى ذات كو نين بچا شاكو صريح
الله تعالى توبه فرما يه هو لكل شيعى عليم واطاع لكل شيعى علما ولا يمحيطون بشيى من علمه
الا بما شاؤا بلكه يه صفت علم كى سب صفات الهى كى امام سيد يه علم اوسكا اكبه وصف ازلى يه
جسكه سامنه سارى معلومات مع اپنے تعلقات كے شكستف بكشف نام يه فن سارى ممكنا
پر قادر يه وه كون ممكن يه جو اوسكى قدرت كامله سے باهر يه اس وصف ازلى سرمدى كا
اثر مقدورات مين وقت تعلق قدرت كے ظاھر ہوتا يه قادر كے يه معني يه كى جابيه اسجاد علم
كر يه چا يه نكر يه ان الله على كل شيعى قدير فلا سف كا يه زعم كى كى سہ زيا وه برقا و نبين يه
نظام كا يه نبال ك خلق جبل وقبح پر قدرت نين كه كتا يه كنجى كا يه گمان كه جو مبذو كر سكتا يه وه خدا
نين كر سكتا عام معتر كه كا يه وسوسه كه اوسكو نفس مقدور عبد پر قدرت حاصل نين يه
ا تطل باطلاات سے يه يه قول بعض اہل علم كا كه اگر خدا چا يه تو مثل جبريل عليه السلام و محمد رسول
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم كے سيكڑون بندے پيدا كر ڈالے قلع نين يه اسكے كه قدرت اور
چيز بے مكنون اور بات يه نحو و ماتريد يه اسكے قائل يه قدرت كا اثر يه يه كه صدور قدرت
كا قادر يه ممكن ہوتا يه بنظر اوسكى ذات كے متضد نين يه كه بالفعل وه واقع يه ہو جا
مكنون كا اثر يه يه كه مكنون فى احوال موجود ہو جاوے قال تعالى اوليس الذی
خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم
معلوم ہو كه يه بات لازم قدرت نين يه كه مقدور بالفعل خارج مين واقع يه ہو جاوے
سو اللہ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم كو خاتم الانبيا ركيا يه اسلے رسل اوكا خايج
مين پايا نجا و يگا گو اللہ تعالى كو قدرت اسجاد مثل پر حاصل يه قال تعالى ولكن
رسول الله وخاتم النبیین حدیث كا لفظ يه يه وختم لى النبوت ف
صحتى كائنات يه وه سب اوسى كے ارادہ سے ہوئى يه سارے حادثات كا وهى ايك

مدرستہ کوئی قلیل یا کثیر خیر یا سیر خیر یا شر تفع یا ضرر حلّو یا مضر ایمان یا کفر عرفان یا نکر
 فوز یا ضرر ان زیادت یا نقصان طاعت یا عصیان سارے ملک و ملکوت میں ایسا نہیں ہے
 جو اس کے ارادہ سے ہو بلکہ جو کچھ اس نے چاہا وہ ہوا جو نچا یا خواہدیش میں آیا ہے ما شاء اللہ
 کان وما لہ یشاکلہ یکن ۷

ایسا نام نہ و لے چاہا اور نہ	اور سکا چاہا ہوا ہمارا ہوا
------------------------------	----------------------------

قرآن میں فرمایا ہے وما تشاؤن الا ان یشاء اللہ رب العالمین ۷ سارے صیغہ
 و حرون و کلمات کو وہ سنتا ہے سارے اشکال و الوان کو وہ دیکھتا ہے یہ سنتا دیکھتا صفت
 قدیم ہے کوئی نئی بات نہیں ہے کیا ذکر ہے کہ اس کے سننے سے کوئی سہمی باقی رہا جو اسے آیا اس کے
 دیکھنے سے کوئی بصر پر جاوے گو کتنا ہی مخفی و غائب و پوشیدہ کیوں نہ ہو بعد و ظلمت مانع اس
 سمع و بصر کی نہیں ہو سکتی سمع کا علاقہ مسموعات سے ہے بصر کا علاقہ مبصرات سے تہ و دونوں
 علمدہ علمدہ ہیں ایک نہیں ہیں جسے یہ سمجھا کہ ارادے علم ہے غلط سمجھا ہے اس لئے کہ ذکر علم کا قرآن کریم
 میں ہمراہ معلومات کے آیا ہے ذکر سمع کا بیان مسموعات میں ذکر بصر کا بیان مبصرات میں جب سمع و
 بصر سے ارادہ علم کا کیا جاوے گا تو قرآن و حدیث کی تحریف لازم آوے گی علاوہ اس کے جو کوئی سنتا دیکھتا
 نہیں ہے اس کو سمیع بصیر نہیں کہتے ہیں ۷ کوئی چیز شاہد اس کے نہیں ہے نہ ذات میں نہ صفا
 میں لیس مسئلہ شعی نہ وہ شاہد کسی چیز کے ہے جمیع اہل سنت کو مشہد کہتے ہیں حالانکہ خود حطلہ
 میں تشبیہ واجب ہوتی کہ سیکوشل خدا کے یا خدا کوشل کسی شے کے اعتقاد کرتے تہ تو اس اعتقاد
 کو کفر سمجھتے ہیں ترمذی نے لکھا ہے کہ جاری کرنا ان صفات کا تشبیہ نہیں ہے تشبیہ تو یہ ہے
 کہ یوں کہا جاوے سمع کسمع و بصیر کبصیر انتہی ہی حکم ساری صفات کا ہے کہ کسی ایک صفت
 میں ہی تشبیہ منظور نہیں ہے ۷

چہ نسبت ذرہ را با عین غور شید	چہ دعویٰ خاک را با عالم پاک
-------------------------------	-----------------------------

۷ خدا کا یہ کوئی ضد ہے جو اس سے کسی بات میں جگڑے او بکے لو کان فیما الہیۃ الا

لنفسد تا نہ کوئی تہ ہے فلا تجعلوا لله انداد احد حدیث میں آیا ہے اجعلننی للہ ندا یہ
 اسپر فرمایا کہ ایک شخص نے کہا تھا ما شاء اللہ وثلثت مطلب یہ ہے کہ نہ کوئی خدا کا مخالف ہے
 نہ کوئی اوسکی برابر کا ہے شکوہ کی لئے لکھا ہے کہ ایسا مبالغہ اثبات صفات میں جو تیسرے تک پہنچا ہے
 ایسا غلو نفی صفات میں جو تعطیل سمجھاوے افراط و تفریط ہے سلف کا طریقہ فقط یہ تھا کہ جو کچھ
 خدا نے اپنے لئے ثابت کیا ہے اوسکو ثابت رکھتے جسکی نفی اپنی ذات سے کی ہے اوسکو منفی سمجھتے
 لیس مسئلہ شئی کہتے ہیں بس استغناء و جوب وجوہ و اشتقاق عبادت خلق و تدبیر میں اللہ
 کا کوئی شریک نہیں ہے پہلی بات کی دلیل تو کہ تعالیٰ ہے لو کان فیہا الہۃ الا اللہ لنفسد تا
 اس آیت کو برہان نامانہ کہتے ہیں اور یہ دلیل منع کرتی ہے اس بات سے کہ سوا ایک خدا کے کوئی
 دوسرا خدا نہیں ہو سکتا ہے دوسری بات کی دلیل یہ آیت ہے واعبدوا اللہ ولا تشركوا بہ
 شیئاً معلوم ہوا کہ سوا خدا کے کوئی دوسرا لائق مستحق عبادت کے نہیں ہے تیسری بات کی ہیئت
 ہے کہ باعتبار ایجاد عالم کے اللہ میں تین صفتیں ہیں ایک صفت ابداع کی ہے یعنی ایجاد کرنا کسی
 چیز کا عدم سے بغیر کسی مادہ کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جب پوچھا کہ سب سے پہلے کیا ہوا
 فرمایا اللہ تھا کوئی چیز اوس سے پہلے نہ تھی دوسری صفت خلق کی ہے یعنی ایجاد کرنا کسی چیز کا کسی چیز
 سے جس طرح آدم علیہ السلام کو مٹی سے جان کو آگ سے بنایا ہے تیسری صفت تدبیر کی ہے یعنی سارے
 جہان کا بند و بست رکھنا انتظام کرنا جیسے ابرہ سے پانی برسانا زمین سے غلہ میوہ پیدا کرنا یا جیسے
 ابراہیم علیہ السلام پر آگ کو سر کر دیا یا ایوب علیہ السلام کے لئے ایک چشمہ نکال دیا جس سے ساری
 بیماریاں اونکی دور ہو گئیں یا جیسے سارے عرب و عجم کو دیکھ کر ناپسند کیا پھر رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو وحی پہنچی انہوں نے تاریکی سے نکال کر روشنی میں پہنچا دیا سو سوا اوسکی
 ذات پاک کے کوئی مستحق عبادت کا نہیں ہے عبادت کہتے ہیں پہلے سرے کی تعظیم کرنے کو یہ تعظیم ظاہر
 ہے واسطے رب العالمین کے قال تعالیٰ ایاک نعبد و ایاک نستعین ف سوا اللہ
 کے کوئی کسی بیمار کو شفا دے نہ کسی کو رزق نہ کسی بلا کو الٹ نہ کسی کو اوسکی مراد بخشنے قال تعالیٰ

وَاِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ اِنَّ اِلَهَهُمُ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ وَتَمْنِي نَزَلَ لَكُمْ
وَاَيَا هُم اَمَّنْ مِنْ حَيْبِ الْمَضْطَرِ اِذَا عَاثَ وَكَاشَفَ السُّوءَ لِنَظَرِ رَاقٍ كَيْ بَعْدَ يَوْمِهِ نَزَلَ
كِهِ وَهُوَ قُوَّةٌ وَالْاَسْبَحُ اَيْسَ سَجْمًا كَلِمًا كَبِيرًا يَرْوِي شَيْءًا كَيْ تَفَانِي كَيْ مَا تَمْنِي اَوْ كَيْ شَيْءٍ كَيْ بَعْدَ يَوْمِهِ
يَعْرِضُ لِحَرْفٍ نَزَلَ لَكُمْ غَدِي السَّلَامُ كَوَالِ اَتَمَّا

عَدُوٌّ وَشَوْءٌ بِشَيْءٍ كَرَسَدَا نَوَابِ اِنْخِيَابِ دُكَانِ شَيْءٍ كَرَسَدَا

یہ چاروں کام اس طرح ہوتے ہیں کہ لفظ کن کہا اور وہ قائم ہو گیا وَاِذَا قَضٰی اَمْرًا اِنَّا
لَيَقُولُ لَنْ اَكُنْ فَعِيْلًا لِّبَعْضِ الَّذِيْنَ قَضٰى بِى لَفْظُ نَزَلَ تَابَ یہ بات نہیں ہے کہ مراد ان حروف سے
ایجاد و تکوین ہو چکا زائد کراس حرف کا کیا ہو تو قرآن اسلام بزودی بھی اسی کے قائل ہیں یہ
بات بھی نہیں ہے کہ یہ چاروں کام ہمیں تسبیب عادی ظاہری ہوں جس طرح کہ یوں کہتے ہیں
طبیعیہ بیمار کو شفا دی تمہارے لشکر کو رزق دیا کہ تیرا ربات ہے گو لفظ میں اشتباہ ہو چکا
انتہا کا نہ کوئی وزیر ہے نہ پشت پناہ نہ وہ اپنے غیر میں گئے نہ وہ غیر سے ملکر ایک ہو جاوے
ذات و صفت دونوں میں کیلنازلہ ہے نہ کوئی حادثہ اسکی ذات کے ساتھ قائم ہونے اسکی
ذات میں کی طرح کا حدوث ہے تیرے حدوث جو نظر آتا ہے تعلق صفات میں ساتھ تعلقات
کے ہے جسوقت کہ تعلق ارادہ کا اسکے وقوع کے ساتھ ہوتا ہے جیسا کہ ظہور افعال کا وقتاً
نوقتاً مطابق تقدیر کے ہوا کرتا ہے بلکہ ٹھیک بات یہ ہے کہ یہ تعلق ہی حادث نہیں ہے حادث
وہی متعلق بفتح لام ہے اسوجہ سے احکام تعلق کے بوجہ تفاوت متعلقات متفاوت ہوتے
ہیں اسکی ذات پاک ہر طرح پر حدوث و تبدل و تغیر و تبدل سے بری ہے تیرے تبدل نہ ذات میں
ہے نہ صفات میں جمل و کذب سے بری ہے وعدہ و وعید دونوں میں تغلف نہیں ہوتا ہے ہا
ببدال القول لدیٰ محققین کا یہی مذہب ہے مگر بعض کہتے ہیں کہ تغلف و وعید جائز ہے اسلئے
کہ یہ تغلف فصل و کرم ہے

وَالِیْ اِذَا اَوْعَدْتَهُ اَوْ وَعَدْتَهُ

مُخْلَفٌ اِلَعَادَتِیْ مِنْ مَخْرُوعِیْ

ف اللہ عرش کے اوپر ہے الرحمن علی العرش استوی یہ آیت قرآن شریف میں سات جگہ
 آئی ہے سلف نے اسکو حکم ٹھہرایا ہے سارے محدثین و ائمہ مجتہدین و علماء محققین و راہنہین فی العلم کا
 یہی عقیدہ ہے قدر یہ و معتز کہ وہ یلیستوار کا انکار کرتے ہیں یہ محرفین قرآن پاک کے قرآن
 بین لفظ علی العرش کا حدیث میں فوق العرش غرض ساتوں آسمان کے اوپر کا وجود اس کے کوئی چیز اس کے علم و
 سمع و بصیر سے مخفی نہیں رہتی ہے حجۃ الوداع میں ایک لاکھ چوبیس ہزار بار یا زید مر و وزن و اطفال
 شہری و دیہاتی موجود تھے جس کے روبرو اونگلی طرف آسمان کے اوٹھا کر اشارہ کیا تھا اللہ کو جس کے اوپر
 بتایا تھا کتاب اعلام الموقنین میں اٹھارہ دلیلین قرآن سے اثبات علویہ نکالی ہیں کتاب الکافیۃ فی
 میں اس عقیدہ پر مناظر و مباحثہ کرنا چاہتا مگر مخالف بہاگ گئے مقابلہ میں اہل حق کے ہار گئے و اللہ اس محمد
 کتاب استقامت پر بیچ میں دلیلین اس عقیدہ حمیدہ کی تفصیل سے لکھی گئی ہیں سب سے عمدہ فیصلہ اس علم
 کا امام دار بخت مالک بن انس نے کیا ہے کسی نے اسے کیفیت استوار کی پوچھی تھی کہا الکیف غیر
 معلوم و الاستواء غیر مجہول و الا ییمان بہ واجب و السؤال عنہ بدعت ہے کہ کہ مجھ کو
 لکھا ہے کہ کہیں تو گمراہ نہ ہو ہر اس کو اپنے پاس سے نکلوا یا باقی رہیں آیتیں قرب و محبت و غیرہ جہاں
 سوا و پیر ہی ایمان لانا مطالبہ منکر ہے لفظا کے فرض ہے کیفیت اونکی حوالہ علم الہی ہے اکثر مفسرین
 و اہل علم نے اونکو محمول علم و عین و نصیر پر لکھا ہے مگر ہر کو کچھ ضرورت اس تاویل کی بھی نہیں ہو فقط
 تصدیق کرنا تو رسمی اس کے خدا کو سونپنا کافی وافی ثانی ہے یہ قول بعض علماء کا کہ جن شخصین
 فی العلم کو خدا نے علم لدنی دیا ہے وہ گنہ اس تفوق و استوا کی جانتے ہیں ایک آہنگ خارج از
 قانون ہے اس لئے کہ اکثر علماء کے نزدیک یہ آیت شریفہ و الماسخون فی العلم کلام مقطوع ہے نہ
 اپنے ماقبل پر سطون یہی مذہب ہے ایک جماعت صحابہ و تابعین و غیرہم کا اکثر نحو ہی اس کے قائل ہیں
 جیسے اخفش و کسائی و زعفرانی و غیرہم یہی مختار ہے اکثر مفسرین و محدثین کا سمعانی نے کہا علم راہنہین
 کے قائل بہت توڑے ہیں انتھک ابن عباس رضی اللہ عنہ ترجمان قرآن جہاں سے اونہوں نے
 بھی یہی سمجھا ہے کہ حرف واد واسطے استینان کے ہے اس کے سوا آیت مذکورہ میں اہل نفع و

فتنہ کے متوجہ ہیں مفسوین علم الی اللہ کے اوتیری ہے اس سے یہ معلوم ہوا کہ سوا خدا کے کوئی معنی
 اس کے نہیں جانتا جو دعویٰ معنی شناسی کا کرتا ہے وہ صاحب زریغ و فتنہ ہے جو علم میں مضبوط دم
 ثابت قدم ہیں اور کیا یہ مقولہ ہے اعتقادہ کل من عند اللہ انس و ابوامامہ و وائندہ و ابوالدوار
 لکھتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا تھا را سخیین فی العلم کون لوگ بین فرمایا جسکی
 قسم بھی زبان پکے دل سید ماسیٹ یا رسا شرمگاہ عقیف ہے اسکو طیرانی و ابن جریر و ابن ابی حاتم
 نے روایت کیا ہے یہ حدیث نزدیک ابن عساکر کے بھی انس وغیرہ سے مرفوعاً آئی ہے لفظ حدیث کا یہ
 ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سئل عن الرا سخیین فی العلم فقال من بدت
 یحینہ و صدق لسانہ و استقام قلبہ و عفا بطنہ و فرجہ فذلک من الرا سخیین
 فی العلم اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو عالم ہو کر سو گند دروغ کہتا ہے یا بیچ نہیں بولتا ہو
 یا قلب سقیم نہیں رکھتا ہے یا شک و ستر کو گناہ سے نہیں بچاتا ہے وہ را سخیین فی العلم میں داخل نہیں
 ہے گو کتنا ہی پڑھا لکھا کیوں نہ ہو جس طرح آج کل حال اکثر فضلاء متدین را و متوحیدین متبعین کلمہ
 ق فلاسفہ و معتزلہ نے بسبب صعوبت مقام کے نفی صفات کی اختیار کی ہے اگر اسی نفی قدیم
 صفات کرتے ہیں انشاء اللہ نے کہا صفات رب نہ عین ہیں نہ غیر مگر سچ یہ ہے کہ کتاب و سنت میں کین
 اتاپتا اس غرض لا یعنی کا نہیں چلنا کیسا عین کمان کا غیر تہ غیر و عین بعینہ نشین و عین ہے سطح
 جسے یہ کہہ کہ صفات زائد بین نفس ذات پر آوئے ایسے امر میں غرض کیا ہے جسکا حکم اسکو نہ تھا
 شاہ ولی اللہ نے ٹھیک بات کہی ہے کہ حق آجنگہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سلسلہ
 میں کچھ گفتگو نہیں فرمائی بلکہ اس طرح کے حکم و بحث کرنے سے روکا اور ڈانٹا ہے سو کشتی شخص
 کو نہیں پہونچتا کہ جس بات سے اپنے منع فرمایا ہے او سپر پیش قدمی کرے انتہی ف جمیہ کا یہ کہنا
 کہ اللہ اپنی ذات سے ہر جگہ موجود ہے بدلیل آیات معیت و قرب و تجوی وغیرہ کے خلاف آیت
 محکم استواء کے ہے آدم سے لیکر خاتم تک جتنے پیغمبر نبی آئے سب سے یہی کہنا سنا کہ اللہ اس جگہ
 الگ الگ عرش کے اوپر خلق سے جدا ہے آخر جسے یہ کہنا ہے کہ میں ساتھ احسان والون صبر

کرنیوالوں کے ہونے اسی نے تو یہ بھی فرمایا ہے کہ میں بالاسے عرش ہوں تو اس محبت و علو میں کسی طرح کا تناقض و تعارض و تخالف و تباین نہیں ہے گو بادی نظر میں قاصرین کی انظار میں کسی طرح کا تعارض ظاہر کیوں نہ ہو مگر محصلین کے نزدیک ہر آیت اپنے موقع و محل پر آئی ہے

فصل

اصحاب حدیث کا ایک عقیدہ یہ ہے کہ قرآن کریم خدا کا کلام و کتاب و وحی مستطاب و تنزیل جلیل ہے مخلوق نہیں ہے جو اس کلام کو مخلوق کہتا ہے وہ کاہر ہے مخلوق ہونے کے یہ معنی ہیں کہ معنی اس کتاب کے طرف سے اللہ کے ہیں، لفظ اس کتاب کی طرف سے رسول اللہ کے ہیں تو یہ عقیدہ معتزلہ کا تھا بل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ یہ وہی کلام ہے جسکو جبریل علیہ السلام طرف سے اللہ تعالیٰ کے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر لائے ہیں یہ کلام قرآن عربی زبان ہے جسے علموں کی تعلیم کے لئے آیا ہے جابلو کو ڈرانا خوشخبری سنانا ہے قال تعالیٰ انہ لتنزیل رب العالمین نزل بہ الروح الامیں علی قلبک لتکون من المندرسین بلسان عربی مبیین یہ وہی کلام خدا ہے جسکو رسول خدا نے امت کو پہنچایا ہے اللہ نے فرمایا یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک بلغ حدیث میں آیا ہے اتمنعونی ان ابلیغ کلام ربی یہ کلام سینوں میں محفوظ ہے بل ہوایات بینات فی صدور الذین اوتوا العلم زبانوں پر پڑا جاتا ہے فاذا قرأناہ فاتبع قرآنہ مصحفون میں لکھا ہوا ہے و کتاب مسطور فی ررق منشور قال انہ لقراں کریم فی کتاب مکنون حدیث میں آیا ہے نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان یسافر بالقرآن الی ارض العدو و عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا حتی انظر فی کلام اللہ عکرہ مصحف کو ہاتھ میں لیکر کہتے ہذا کلام ربی کا قانون سے سنا گیا ہے یعنی انہین الفاظ و حروف و اصوات کے ساتھ حتی سمیع کلام اللہ اشعر یہ اسی کے قائل ہیں ماتریدی کا یہ قول کہ معنی اس آیت کے یہ ہیں کہ حتی سمیع ہا بیدل علیہ خلاف ظاہر قرآن ہے انکے نزدیک

موسیٰ علیہ السلام نے نفس کلام نہیں سنا بلکہ ایک آواز سنی جو کلام پر دلالت کرتی تھی لہذا
 ولا قولا الا باللہ بہر حال کسی طرح سے کوئی قاری اوسکو کیون نہ پڑے یا عاقل حفظ نگاہ کر
 یا لافظ متلفظ نہو یا تالی کسی جگہ اوسکی تلاوت کیون نہ کرے خواہ لفظ کون کی تفتیوں پر کلام جاو
 یا گہروں کی درو دیوار پر بے شک و شبہ وہی کلام خدا ہے ہرگز مخلوق نہیں خلق کلام کا احقاق
 کرنا کفر صریح ہے یہی نہ سبب اکابر اہلسنت و جماعت کا جیسے ابن خزیمہ ابو بکر اسمعیلی ابن ہدی
 طبری وغیرہم امام جامعہ اہلسنت احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کی پاکیزہ کراہی سکتے پر ہوئی تھی اگر یہ
 ثابت قدم نہ ہوتے تو مذہب اہلسنت کا دنیا سے جا چکا تھا مگر اللہ تعالیٰ نے یہ مرتبہ انہیں کے لیے
 گویا رکھ چھوڑا تھا کہ اوس ہنگامے میں وہ نصرت حق کی جسکا پایاں نہیں جھکا اللہ عنہ
 خیر! اتنی قبولیت کا میل نہ تھا کہ انکے جنازہ مبارک پر آئمہ لاکھ آدمی بے طلب جمع ہوئے
 تھے وذلك فضل اللہ يؤتيه من يشاء یہ عزت دنیا میں کسی بادشاہ وقت کو بھی حاصل
 نہوئی بغداد میں وہ کون بشر تھا جسے یہ سعادت حضوری حاصل تھی یا بعد انکے جو بھو مجاہد
 شیخ الاسلام بن تیمیہ پرموا تہا پر وہ کسی دوسرے عالم کے جنازہ پر نہو اتیان ہی کئی لاکھ آدمی
 جمع ہو گئے تھے واللہ یختص برحمته من يشاء امام احمد نے فرمایا ہے جو کوئی یہ کتاب کہ
 لفظی بالقرآن مخلوق وہ جی ہے جو کتاب ہے غیر مخلوق وہ بدعتی ہے طبری نے کہا یہی
 بات حق ہے اس میں کفایت و قناعت ہے یعنی یہ الفاظ قرآن جو ہمارے ہمارے موندہ و زب
 سے نکلتے ہیں مخلوق نہیں ہیں بلکہ بعینہ وہی کلمات و عبارات ہیں جو خدا نے نازل کئے ہیں سو
 اس میں یہ بحث کرنا کہ مخلوق ہیں یا نہیں خلاف طریقہ سنت ہے سرے سے یہ غرض ہی کرنا چاہیے
 لفظ و معنی قرآن کے سب طرف سے خدا کے ہیں یہ کلام ایک صفت ہے سنانی سکوت و آفت کی
 اس کلام میں خدا نے امر و نہی کی ہے احوال گزشتہ و حال و استقبال سے اطلاع بخشی ہے ساری
 کتب آسمانی اسی صفت کلام کی تفصیل ہیں اس کلام کا ثبوت خود کلام اللہ سے ہے و کلم اللہ
 موسیٰ علیہ السلام حدیث میں آیا ہے کلم ابائک کفاحاد و سری حدیث میں یوں ہے ہا ملک

من احد الا یكلمه الله یوم القیامة یہ حدیثین من صحاح کی ہیں **ف** اللہ تعالیٰ کی طرف
 صفتیں ہیں علم و قدرت و حیاء و سمیع و بصر و ارادہ و تکوین و کلام سو یہ صفت کلام کی ایک
 صفت ازلی سرمدی ہے اہل کلام نے اگرچہ بڑے بڑے تمام اسبات کا انکار کیا ہے کہ اللہ کا کلام
 جنس حروف و اصوات سے ہو لیکن اصحاب حدیث نے واسطے کلام اللہ کے اثبات حروف و صوت کا
 بھی کیا ہے اور کس طرح یہاں اسکا اثبات تکرار ہے جبکہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جنہر
 یہ کلام پاک اور اسے ذکر حروف و صوت کا فرمایا ہے قد یثاب ابن مسعود میں مرفوعاً آیا ہے جتنے
 بڑے ایک حرف کتاب اللہ عز وجل کا اسکے لئے دس نیکیاں ہیں اسکو ترمذی نے صحیح کہا ہے
 دوسری روایت میں یوں آیا ہے میں نہیں کہتا کہ الم ایک حرف ہے بلکہ الف ایک حرف اور
 لام ایک حرف اور سیم ایک حرف ہے ام سلمہ کا لفظ یہ ہے کہ قرأت رسول خدا صلی اللہ علیہ
 آلہ وسلم کی حرف بحرف گنتی ہوئی ہوتی تھی مردا کا ابو حازم والنسائی والترمذی صحیح
 اس طرح کی اور بہت حدیثیں ہیں جنہیں ذکر حروف کا آیا ہے کہ جی صوت یعنی آواز سو حدیث
 طویل عبد اللہ بن انس میں بذیل بیان حشر مرفوعاً یوں آیا ہے کہ پکارا اللہ اللہ اللہ ایسی
 آواز سے جسکو دور والا ویسا ہی سنے گا جیسا نزدیک والا اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے
 بخاری اس حدیث کو بطریق گواہی کے لائے ہیں ابن مسعود کا لفظ یہ ہے کہ جب کلام کرتا ہر
 اللہ ساتھ وحی کے تو سنتے ہیں آواز اسکی آسمان والے جیسے کوئی زنجیر کسی جگہ پہنچتا ہے
 ہے اسوقت وہ سب مسجد میں گر پڑتے ہیں اسکے سوا خود کلام مجید میں اطلاق لفظ قول
 و کلمات کا قرآن شریف پر آیا ہے اور ظاہر ہے کہ کلمہ و کلام حروف سے مرکب ہوتا ہے اور وقت
 تلفظ کے واسطے آواز موجود ہوتی ہے تقنا زانی کا یہ اعتراض اس عقیدہ پر کہ یہ جنیلین کی
 بالکل نا انصافی ہے کہ وہ قائل ہیں حروف و صوت کے بالکل لغو ہے کیا یہ بات اہل حدیث نے
 اپنے جی سے گڑھی ہے کہ لائق قبول کے نہیں ٹھہرتی حالانکہ دلیل اس دعویٰ کی ویسی ہی
 قوی و صحیح ہے جس طرح دلیل نفس ثبوت کلام اللہ کی قوی و صحیح ہے چہر ایک دلیل کا ماننا دوسری

دلیل کا نہ ماننا اگر انصاف کا خون کرنا نہیں ہے تو پر کیا ہے ہمارے نزدیک جو شخص منکر حرف
و صوت کا ہے اسکو لازم ہے کہ وہ نفس کلام کا بھی انکار کرے صاف یوں کہہ دے کہ نہ خدا تعالیٰ
مشکل ہے نہ کلام اسکی صفت ہے انحصار کلام کا طریقہ مالوف حیوانات میں سبب اس خطا و خلط کا
ہوا ہے لہذا لوگ یہ نہ سمجھتے کہ کلام کے لئے کچھ خارج حروف وادوات اصوات کا ہونا ضرور نہیں ہے
دیکھو سنگریزہ نے تسبیح کی تھی بگر کی زیر آمو دبول اٹھی تھی و رفت و پتر نے سلام کیا تھا جہنم کی بیگی
حل من حل میں آخر یہ کلام طریق معبود کے سوا ہے پس اگر قادر قدیر بھی بدون طریق عادی کے
تکلم فرماوے تو کیا مشکل ہے ان یہ کلام نفسی جسکا ذکر کتب اشعر و ماتر یہ یہ میں موجود ہے اسکی
ہوا تک ہی کتاب و سنت میں نہیں ملتی تحریر اس کلام نفسی کا صفت علم سے بجز اعتبار معتبر کے کسی
دوسری طرح پر نہیں ہو سکتا ہے یہی نے کتاب الاسما والصفات میں اثبات صفت کلام پر
بسط تمام کیا ہے صفت قول و کلام و اسماع و عدم خلق قرآن و فرق تلاوت و تلو کا اور ہونا
کلام اللہ کا با حرف و صوت اور کتاب و سنت سے جیسا کہ چاہئے ویسا ثابت کیا ہے گو طریق
تاویل کو بھی بڑا ہے حسن العقیدہ میں لکھا ہے کہ قرآن اللہ کا کلام ہے اللہ نے اس کلام کو
طرف رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وحی کیا ہے و ما کان لبشر ان یقلدہ اللہ الا
وحیا و من وراء حجاب اویرسل رسولا فیوحی باذنہ ما یشاء یتہ ہے حقیقت وحی
کی وحی یوں ہوتی ہے کہ کوئی بات و ملین پہونک دیا جاوے یا رو یا دکھائی جاوے یا وقت
توجہ کرنے کے طرف غیب کے علم ضروری پیدا کر دیا جاوے ورا حجاب یہ ہے کہ ایک
کلام منظوم سنا جاوے خارج مین کوئی قائل اسکا نظر نہ آوے ارسال رسول خود ظاہر ہے

امدادے شہر جبریل عشق بر ساعت	ز جنبش دل پر اضطراب می شنوم
------------------------------	-----------------------------

نت بیعتی نے کہا ثبوت صفات الہی کا قرآن و حدیث و نون سے ہے ایک صفت خدا کی حیثیت
پہ فرمایا ہوا الحی القیوم پر کہا ہوا الحی لا الہ الا ہو پر کہا و توکل علی الحی الذی لا یموت
یہیشم رفوع ابن عباس میں آیا ہے انت الحی الذی لا یموت سروا الشیخان عمر کا لفظ

مرفوع یہ ہے وھو حی لا یعوت بیدہ الخیر رواہ البیہقی انس کی حدیث میں مرفوعاً
 یون آیا ہے یا حی یا قیوم برھمتک استغنیث اس و ما کو بعض اہل علم نے اسم اعظم ہی کہا ہے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقت نزول کرب کے اسکو کہتے تھے ڈوسری صفت خدا کی
 علم ہے لا یحیطون بشی من علمہ الا بما شاء وقال انزلہ بعلمہ وقال البیہقی
 علم الساعة وقال وسع کل شیء علماً وقال انما العلم عند اللہ موسیٰ علیہ السلام
 نے جب کہا کہ میں بڑا عالم ہوں تو اللہ نے اوپر عتاب کیا کہ علم کو طرف خدا کے کسلے نہ پھیرا اسکو نبی
 نے ابی بن کعب سے مرفوعاً روایت کیا ہے حدیث استخارہ میں آیا ہے انی استخیرک بعلمک رواہ
 البخاری عن جابر عن ابن عباس کا لفظ مرفوع یہ ہے اللہ بعلمک العیب وقد رتک علی الخلق
 اخرجہ البیہقی تیسری صفت خدا کی قدرت ہے قال تعالیٰ هو القادر وقال
 بلی قادرین علی ان نسویٰ بنانہ حدیث عثمان میں مرفوعاً آیا ہے اعوذ باللہ وقد رتہ
 رواہ مسلم ابو ذر کا لفظ مرفوع یہ ہے ومن علم انی ذو قدسۃ فاستغفر فی غفرت لہ
 بقدر ساقی رواہ البیہقی قدرت کو کسی جگہ بلفظ قوت ہی ذکر کیا ہے جیسے ہوا شد منہر قوت
 وهو الرزاق ذو القوة المتین حدیث سجدہ میں آیا ہے شق سمعہ وبصرہ بحولہ و
 قوتہ پچوتھی صفت خدا کی عزت ہے وهو العزيز الحكيم وكان اللہ قویاً عن یزید وقال
 ان العزۃ للہ جمیعاً وقال سبحان ربک رب العزۃ عجا یصفون حدیث ابی ہریرہ
 میں آیا ہے وعنک لا اسألک غیرہا رواہ البخاری ابن عباس کا لفظ مرفوعاً یہ ہے
 اعوذ بعزتك اخرجہ البخاری عثمان کا لفظ یون ہے اعوذ بعزۃ اللہ وقد رتہ رواہ
 البیہقی حدیث ابی سعید میں مرفوعاً یہ لفظ آیا ہے العزۃ انزاری والکبدیاء مردانی پانچویں
 صفت جلال و مجد و جبروت و کبریا و عظمت ہے یہ الفاظ جو معنی میں قریب یکدیگر ہیں قرآن و
 حدیث میں بہت جگہ آئے ہیں جیسے ذو الجلال والاكرام وله الکبدیاء فی السموات والارض
 انس کا لفظ مرفوع یہ ہے وعننی وجلالی وعظمتی رواہ البخاری عوف کی حدیث مرفوع

میں ہے سبحان ذی الجبروت والملكوت ابن عباس نے مرفوعاً کہا ہے اهل الشفاء
 والحمد رواہ مسلم ^{پہلی صفت خدا کی} شیت و ارادہ ہے دونوں کے ایک ہی معنی ہیں و ما
 تشاؤن الا ان يشاء الله ولكن الله يهدي من يشاء ويزيد في الخلق ما يشاء
 فقال لما يريد ابن عباس کہتے ہیں ایک اعرابی کی عیادت میں اپنے یوں فرمایا لا بائس لک
 طهور انشاء الله وقال ولكن الله يفعل ما يريد وقال يحكم ما يريد وقال
 يريد الله لیسببکم وقال يريد ان یتوب علیکم ابوسعید کا لفظ مرفوع یہ ہے اذا
 اراد الله تعالى الخلق شیئی لہ یجمعہ شیئی رواہ مسلم معاویہ کی حدیث مرفوعہ
 من حیر الله به خیرا یفقهه فی الدین رواہ الشیخان ^{دو تین صفت خدا کی} سمع
 قال تعالى هو السميع البصير هو السميع العليم ان الله سمیع بصیر واللہ سمیع
 تھا و ہما اننی سمعاً واری انا سمع سرہم ونجواھ حدیث ابی موسیٰ میں مرفوعاً
 آیا ہے تدعون سمیعاً بصیراً رواہ البخاری عائشہ کا لفظ مرفوع یہ ہے ان الله قد
 سمع قول قومك رواہ الشیخان ^{انہوں} صفت خدا کی بصورتیت ہے آیات مذکورہ دلیل
 ہیں اس صفت کی تفسیری اللہ عملکھ اللہ یعلم بأن اللہ پری علاوہ ان صفات کے
 بعض آیات و اکثر احادیث میں اطلاق لفظ ذات نفس شخص مقرر صورت وجہ عین نیز
 یحین کہتے ہیں اصابع ساعد ذراع صدر رفاق قدم رقبہ جنب کا آیا ہے رحم
 خلق اللہ استوار فوق من فی السماء رفع عروج صعود و تعیت مرصاد و تو قرب آیتان
 اللہ نزول ہر وہ طار و ج نفس تقدیر نفس کو بیان فرمایا ہے اللہ کا سامنے مصلیٰ کے
 ہونا ذکر کیا ہے صبح عجب فرج تشریف نظر غیرت ملال استہزاء مذہبیت مکر
 فراخ ترود فضل رحمت محبت رضا سخط غضب عداوت ولایت اختیار صبر امانہ
 خلق محاضرات مضافہ اطلاق اثران عندیت تغلیب قلوب سبق کلمہ شفاعت بالاذن کا
 بیان فرمایا ہے ولین ان صفات کی قرآن و حدیث میں موجود ہیں کتاب احوال و الصلوات

میں سارے اولہ انکے مذکور میں اگر وہ سید و نبیلین اس جگہ لکھی جاوے گی تو یہ رسالہ ایک بڑی کتاب
 ہو جاوے گی کہ اصحاب حدیث شاہدین اس بات کے کہ اللہ تعالیٰ ساتون آسمان کے اوپر یا اس
 عرش ہے جس طرح قرآن میں سات جگہ مذکور استوار کا آیا ہے رسالہ استوار اسی بیان میں ہے اس میں
 اولہ کتاب و سنت اقوال ائمہ امت تفصیل مذکور میں یہ سب آیات و روایات محمد بن علی بن ابی طالب
 علم انکا حوالہ علم آئی ہے آئمہ نے کہا ہے استوار مجہول نہیں کیف معقول نہیں اقرار استوار کا کیا
 ہے انکارا و سکا کفر ہے یہی بات امام مالک نے بھی کہی ہے ابن مبارک کہتے ہیں نعرف من بنا فوق
 سبع سموات علی العرش استوی یا ائنا من خلقه ولا نقول لما قالوا لجمہیتہ انہ
 ہاھنا اس لفظ سے اشارہ طرف زمین کے کیا آئن خرمیہ نے کہا ہے جو منکر ہے استوار سے رحمن کا
 بالا ہے عرش پر وہ کافر حلال الدم ہے آؤ سے توبہ کرا ئیں اگر کرے تو فی الفور اسکی گردن ماریں
 اور کسی نہ بڑ پرا و سکو ظالمین تاکہ اسکی بد بوسے اہل اسلام و معاہدین کو انداز نہ ہو چنے اسکی مال
 فی ہے کوئی مسلمان اسکا وارث نہیں ہو سکتا کیونکہ حدیث میں آیا ہے لا یرث المسلم الکافر
 یہی قول سارے ائمہ سلف و محدثین کا ہے اصحاب حدیث نے جس طرح اثبات استوار کا کیا ہے
 اسے طرح اثبات صفت نزول حق تعالیٰ کا بھی کیا ہے کہ وہ ہر رات آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے
 یہ نزول مشابہ نزول مخلوق کے نہیں ہے بلکہ بلا تمثیل و کیف ہے جو خبر صحیح اس باب میں آئی ہے
 اسکو ظاہر لفظ پر جاری کرتے ہیں علم اسکا خدا کو سونپتے ہیں سختی بن راہویہ سے امیر عبد اللہ
 بن ظاہر نے کہا اے ابایعقوب حدیث میں آیا ہے یبزل ربنا کل لیلۃ الی السماء الدنیا ستر
 نزول کیسا ہے کیونکر ہے انہوں نے کہا اعز اللہ الاھیل لا یتقال لامر الرب کیف انما یبزل
 بلا کیف ابن مبارک سے کسی نے کیفیت اس نزول کی پوچھی تھی کہا یبزل کیف یشاء پر کہ
 اذا جاءک الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم فاضع لہ حدیث نزول میں
 میں آئی ہے اس مسئلہ کے بیان میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے ایک کتاب مستقل لکھی ہے ابو ہریرہ کا لفظ
 یہ ہے اذا مضی نصف اللیل او ثلثا لا یبزل اللہ الی السماء الدنیا الخ صابونی نے

احادیث نزول کو اپنی سند سے ذکر کیا ہے پر یہ کہہ کہ اخبار نزول کو علماء حجاز و عراق نے اپنی سند سے ثابت کیا ہے ابن خزیمہ نے کہا ہے خشنہد شہادۃ مقررہ بلسانہ مصدق بقلبہ مستیقن بان فی ہذا الاخبار من ذکر النزول من غیر ان نصف الکلیفۃ لان نبینا صلی اللہ علیہ والہ وسلم لہ نصف لکلیفۃ نزول خالقنا الی السماء الدنیا واعلمنا انہ ینزل ام سلمہ نے دن عرفہ کے کہا کہ آج وہ دن ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمان و دنیا پر نزول کرے گا اس طرح شب نصف شعبان میں ذکر نزول رب کا آسمان و دنیا پر آیا ہے مابوئی کہتے ہیں جب احادیث نزول ثابت ہو گئیں تو اہل سنت نے ان حدیثوں کو قبول کیا تا کہ نزول ہوئے بدون تشبیہ کے انکا اعتقاد یہ ہے کہ کوئی صفت ہی خدا کی مشابہ صفات مخلوق کے نہیں ہے جس طرح کہ ذات او کسی کسی مخلوق کی ذات سے مشابہ نہیں ہے انتہی قدر کہ اللہ تعالیٰ کو بالائے عرش سے فرش آسمان و دنیا پر آدمی اللہ ہی ہے بندہ فرش زمین سے اگرچہ بالائے ہفت آسمان تک پہنچے پر بندہ ہی ہے جس طرح کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو معراج ہوئی تھی ۵

الرب رب وان تنزل | والعبد عبد وان ترفی

ف نفی نے جو یہ کہہ کہ محمدؐ عالم کا اللہ واحد قدیم حتی قادر علیم سمیع بقیر شائی مرید یہ ٹیک کہہ قرآن و حدیث سے اس طرح ثابت ہوا ہے اسکے بعد جو یہ کہہ کہ اللہ نہ عرض ہے نہ جسم نہ جوہر نہ صورت نہ معدودہ نہ متبعض نہ متجزی نہ متناہی نہ موصوف بہا بیت نہ موصوف بہ کیفیت نہ وہ ممکن کسی جگہ میں ہے نہ اوپر کوئی زمانہ جاری ہو سکتا ہے سو یہ لکھنا اور کا ناخوہ ہے الفاظ و عبارات فلا سفہ حمقار سے گو معنی ان الفاظ کے صحیح ہی کیوں نہ ہو متبانی و معانی حدیث و قرآن کریم کیا کافی مقصود شافی مراد وافی مطلوب نہیں ہیں جواب الہام ان الفاظ و مشیانہ کو اختیار کریں بلکہ جو تفصیل صفات الہی کی کتاب و سنت میں آئی ہے یہ سارے الفاظ اسکے ادائین نام ہیں کہ ان اللہ و رسول کا کلام معجز نظام کائنات حکماء یونان فلاسفہ افرجام کا کلام ضلالت النیام آیت اسلام میں جو لوگ ایمہ علم کلام سے انہیں

بس سیکو خدا نے ہدایت کی تھی وہ یہ کہہ گیا ہے کہ علیہ السلام بدین الاعراب والعجا ئز والصبیاء
 امام الحرمین جوینی امام رازی امام غزالی وغیرہم نے آخر عمر میں اس بات پر نہایت زنجالت ظاہر
 کی کہ ہم نے بیفائدہ عمر شغل علم کلام میں کیوں برباد کی اس علم سے ہرگز معرفت خداوند تعالیٰ
 کی حاصل نہیں ہوتی ہے تجریشکوک و ظنون و حیرت کے کچھ باتہ نہیں آتا ہے حتیٰ بحت صدق
 صرف وہی سید ہی سادہ بات ہے جو صاف صاف کتاب و سنت میں آئی ہے ہم اسی بات پر
 مرتے ہیں و اللہ اعلم

آیا جو وجود میں سو معدوم ہوا	بے سمجھی تھی سب جو کچھ کہہ معلوم ہوا
سمجھے اتنا کہ کچھ نہ سمجھے افسوس	معلوم ہوا کہ کچھ نہ معلوم ہوا

غرض کہ معرفت صفات الہی کا گریہی قرآن و حدیث سے بیٹے انکو چھوڑ کر دوسرے کی بات سنی
 وہ گمراہ ہوا متعل کو عابدی ہم کہتا ہے مثل کو عابدی ہم بتایا ہے متعل اچھی ہے مثل اعشیٰ ہے خدا کا
 دین درمیان خالی و جانی کے ہے نہ او میں افراط ہے نہ تفریط جو ہے وہ اتنی بات ہے کہ صفات
 کا انکار نہ کرے انکی کیفیت خدا کو سوچنے سلف کا مذہب اثبات بال تشبیہ تنزیہ بلا تعطیل ہے
 اسی اعتقاد پر سارے ائمہ اسلام مجتہدین کرام گزرے ہیں جیسے مالک و ابوحنیفہ و شافعی و ثوری
 و داود زاعی و ابن مبارک و امام احمد و ابن راہویہ وغیرہم جیسا اعتقاد و مشائخ اجداد کا بھی تھا جیسے
 فضیل بن عیاض ابو سلیمان دارانی سہل تستری وغیرہم ان ائمہ میں درمیان اصول دین کے
 کچھ جھگڑا اعتقاد نہ تھا یہی مذہب سارے محدثین و مفسرین کا بھی ہے سارے کتب آسمانی و انسانی
 جملہ عقلا و رو سے زمین اسی کے قائل ہیں ہاں فقط ایک مٹھی بہر معزلہ ہمیں نزعونیہ نے افکار اس
 مسئلہ صفات کا کیا ہے سو علماء متقین نے انکے لئے لے ڈالے ہیں جوئے کو اس کے گہر تک پہنچا دیا
 ہے ہلکا اثبات کمال کے لئے یہ آیت کافی ہے الرحمن علی العرش استوی نفی نقص و زوال کے
 لئے یہ کہ نیمہ شریف شافی ہے ایسے مسئلہ شیخی اگر اعتقاد اجمال و رکاب ہے تو سورہ اخلاص کی بات
 کرتی ہے اگر ایاں تفصیلی مطلوب ہے تو قرآن کریم حدیث رسول کریم میں کرتی ہے ہم جو خدا کو اسطرح

پہچانیں جس طرح کہ اوسکو فلاطون ارسطو بوعلی سینا ابن سبعین وغیرہم نے پہچانا ہے تو اسکی ہیکو
 کیا ضرورت ہے ہم نہ ان لوگوں کے بندے ہیں نہ انکی امت ہیں نہ تو انشاؤ الہی ہدایت رسالت
 پناہی کافی وافی شافی ہے قل اللہ شہد ہر ہر فی خواصہم بیلحدون یہہ سچا ہے حکما کر کیا اور
 انکی عقل کیا مال للذباب و مراب الاہر باب فہا شرع حسن العقیدہ میں لکھا ہے اللہ تعالیٰ اپنی
 ذات وصفات میں کسی چیز کا محتاج نہیں ہے نہ کوئی اوسپر حاکم ہے وہی سب کا حاکم ہے کوئی چیز اسپر
 غیر کے واجب کرنے سے واجب نہیں ہوتی یہہ ہاں کہیں وہ وہ کہہ کر تائب ہوا میں عدہ کو وقاف زمانا
 ہے یہہ ایفا اسنے خود اپنے اوپر واجب کیا ہے سارے کام اوسکے متعین حکمت میں حکیم اوسکا نام
 ہے افسوس انا خلقنا کھر عبدنا صلت کلیہ ہر امر کی اوسکا و معلوم ہے نہ کسی دوسرے کو اوسکی ذات
 پاک پر نہ کوئی لطف جزئی خاص واجب ہے نہ اجمع خاص در نہ کسی کا فر فقیر معذب فی الدارین
 کو پیدا نکلتا کیونکر اوسکے لئے عدم وجود سے زیادہ صالح تر ہے اللہ سے کوئی امر بیچ نہیں ہوتا ہر
 بلکہ جو کھرا و سنے پیدا کیا ہے وہ سب حسن ہے حدیث میں آیا ہے الخیر کلہ ہدیٰ والشر لیس
 البلیٰ اوسکے فعل و حکم میں جو ر و ظلم نہیں ہو سکتا ہر خلق و امر میں رعایت حکمت کی فرماتا ہر چیز
 کام اوسکا اسلئے نہیں ہے کہ وہ اپنی ذات وصفات کو کامل کرنا چاہتا ہے یا اوسکی طرف
 حاجت و غرض لگی ہوئی ہے کہ یہہ دلیل ہے ضعف و قبح کی بلکہ اوسمیں مصالح عباد و بلاد و
 مخلوقات کے بحسب شیت مراد ہیں تنوع خدا کے کوئی حاکم نہیں ہے عقل کیا چیز ہے جس سے
 کسی چیز کا حسن و قبح معلوم ہو سکے یا وہ ثواب و عقاب کا حکم لگا سکے حسن و قبح ہر چیز کا فعل
 کے حکم و قضا سے ہوتا ہے لوگوں کو جو تکلیف دہی ہے کبھی مصلحت اوسکی اتفاقا کسی کی عقل میں آجاتی
 ہے تناسبت ثواب و عقاب کی دریافت ہو جاتی ہے کبھی وہ مصلحت اخبار رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے معلوم ہو جاتی ہے کبھی بالکل معلوم نہیں ہوتی ساری صفیقن خدا کی ذات میں ایک ہی
 ہیں تکرر و تعدد کو ان میں دخل نہیں ہے بحسب تعلق و تہد کے امتہا نہیں رکھتیں بلکہ خود ہی تعلق
 ہی متعدد نہیں ہے تعدد و تہہ متعلق بفتح لام میں ہے احکام تعلق کا ظہور جو متفاوت ہوتا ہے

یہ مطابق تفاوت تعلقات کے ہوتا ہے ورنہ اسکی ذات پاک ہر طرح کے حدود و تغیر و
تقدم سے بری و منزہ ہے واللہ اعلم ۛ

باب وسرا بیان میں اسماء اوتی کے

ثبوت خدا کے ناموں کا کتاب وسنت اجماع سلف امت سے ہے فرمایا اللہ الاسماء الحسنی
فاحمدها بہا وقال ادعوا للہ او ادعوا الرحمن یا ما تدعوا فله الاسماء الحسنی
وقال هو اللہ الخالق الباری المصور لہ الاسماء الحسنی اشوکا فی نے کہا ہے کہ یہ
آیتیں مجملہ مشتمل ہیں اس بات پر کہ اللہ کے لئے نام ہیں نہ تفصیلاً انتھے مراد نام سے وہ لفظ ہے جو
تنہا ذات با ذات وصفات و ونون پر دلالت کرتا ہے قالہ الصاوی تفسیرناوی نے کہا مراد
الخط ہیں یا صفات ہیں آیت کے ناموں کی بزرگی جسکے ناموں پر اسکی نسبت کہ یہ نام اشرف
معانی پر بخوبی دلیل ہیں انتھے حدیث حدیفہ میں آیا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب
بچپونے پر جاتے فرماتے اللہم بآسمک اھیی و بآسمک اموت رواہ البخاری اس
سے نام خدا کا ثبوت ہوا حدیث بطریقین آیا ہے فلا یتقل مع اسم اللہ شیعہ اسی طرح پرادر
بہت سی حدیثیں آئی ہیں صلاحدیث و قرآن کا اتفاق و اجماع ہے اثبات اسماء پر کوئی مخالفا کا
اس امر میں معلوم نہیں ہے سو جب ثبوت اسماء الہی کا ان تینوں طرح سے ہو چکا ہے اور قرآن کریم
سے بھی معلوم ہو گیا ہے کہ اللہ ہی کو ان ناموں سے پکارنا چاہئے تو جو کوئی ماسوا اللہ کو پکارتا
ہے وہ مشرک ہے اہل اعمال نام ملائکہ و شیاطین کے پڑھتے لکھتے ہیں فقہ طحاوی اللہ کے نام کا
وظیفہ کرتے ہیں کوئی رسول اللہ کے نام کا ورد و بحرف نہ کیا کرتا ہے کوئی اسماء اہل بدر کا وظیفہ
ہے کوئی سارے انبیاء کے ناموں کی تسبیح پڑھتا ہے تو یہ سب و زو وظیفے خلاف مقصود شرع
شریف ہیں تو اسماء اللہ کے نہ کیسکو پکارے نہ کسی کے نام کو ہے ۵ اللہ کا نام سچا جو ہے سب
جن جن مشہور یہ ہے کہ اللہ کے نام توقیفی ہیں یہ بات ٹھیک ہے مگر بعض علماء نے کہا ہے کہ

یہ ترقیف اسماء میں ہے نہ صفات میں معتبر کہ ذکر اسمیہ کا قول یہ ہے کہ جب کوئی سعی کسی لفظ
 کے حق میں اللہ کے ثابت ہون پر اور سب عقل ہی دلائل کرے تو اسکا بولنا اللہ پر جہاں سے چاہیے
 کہا آخر عجم نے اللہ کے ایسے نام رکھے ہیں جو شرع شریف میں نہیں آئے ہیں حالانکہ ان ناموں
 کی صحت پر اتفاق ہے انتہی جیسے لفظ ایزد یا لفظ یزدان یا لفظ خدا فارسی میں یا لفظ گاؤ
 انگریزی میں یا لفظ نرنگار ہندی میں مگر مختار غزالی وغیرہ محققین یہی ہے کہ جب یہ سکا نام
 توفیقی نہیں ہے تو انہیں پر توفیق کرنا چاہئے دوسرے ذکر تراشے ہوئے نام نہ بولے بلکہ غزالی
 نے یہاں تک کہا ہے کہ جو نام رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا آپ کے مان باپ نے نہیں کہا
 ہے نہ خود اپنے وہ نام اپنا مقرر فرمایا ہے ہکو اس نام کا رکنا درست نہیں ہے اسی طرح ہر
 بڑی نام کا شخص مستوجب یہ بات حق مخلوقین میں منع ہے تو خدا کے حق میں بالاولیٰ معنی ہوگی بلکہ
 اس پر اتفاق ہے کہ جس نام یا صفت تو ہم نقص کا ہوگو نقص میں آیا ہو اسکو بھی بولنا چاہئے
 جس طرح لفظ ماہ زارع قائل حالانکہ فنعم الماھدون ام غن الزارعون خالق
 الحب والنوی آپکا ہے اسی طرح ماکر و یثار نہ کہے گو مکر اللہ والسماء بینا کھا فرمایا
 انتہی معلوم ہو کہ خدا و رسول کے حق میں انہیں اسماء و صفات کا بولنا کتنا اطلاق استعمال
 کرنا درست ہے جو شرع شریف میں آپ کے ہیں جیسے اسماء حسنی اپنی طرف سے کوئی نام و صفت نہ
 اللہ و رسول کے نہ تراشے جس طرح دلائل اخیرات وغیرہ میں لفظ قدیل عرش اللہ وغیرہ
 آیا ہے اسلئے کہ ان دونوں صاحبوں کے نام توفیقی ہیں نہ قیاسی ہاں بعض اہل علم کے نزدیک
 بولنا اس نام و صفت کا جائز ہے جس پر علماء امت نے اجماع کیا ہے جیسے لفظ خدا یا یزدان وغیرہ
 واللہ اعلم فی علیمی نے کہا اسماء حسنی کی تقسیم پانچ عقائد پر ہے ایک اثبات باری تعالیٰ ان اسماء
 میں روئے مطلب پر جیسے حق باقی وارث وغیرہ دوسری تو صمد حق تعالیٰ انہیں روئے شکر
 پر جیسے کافی علی قادر وغیرہ تیسری تنزیہ خدا انہیں روئے مشبہہ پر جیسے قدوس حمید محیط وغیرہ
 چوتھے یہ اعتقاد کہ ہر موجود خدا ہی کا اختراع و ایجاد کیا ہوا ہے انہیں روئے قائمین ہے علت و

معلول پر جیسے خالق باری مصور قوی وغیرہ پانچویں اقسام کا اس بات کا کہ مدبر و مہر و سرکار
مختصرات کا وہی ایک اللہ ہے جس طرح چاہتا ہے لوثنا پیرتا ہے جیسے قیوم قہیم حکیم انہیں رد و
تاکلین طبائع و تدبیر کو اکب و تدبیر ملائکہ پرانتھ: تہیقی نے کہا پیر انہیں ایسے نام بھی ہیں جو دو
معنی پر دلالت کرتے ہیں وہ قسم یا زیادہ اقسام میں داخل ہوتے ہیں سید محمد بن اسماعیل میر نے مضاف
اطلاق اسماء الہی کا یہ بیان کیا ہے کہ ایک وہ نام ہیں جن کا اطلاق باب دعا و ندا و طلب حاجات
میں آتا ہے جیسے یا غفور یا رحیم یا رزاق یا حی یا قیوم برحق تک استغثت و ذکر وہ نام ہیں
جن کا اطلاق باب اخبار میں ہوتا ہے جیسے اللہ مومن اللہ متکلم کہ اس طرح پر بولنا انکا درست
ہے مگر اب دعائیں یہ اسماء نہیں بولے جاتے مثلاً یون نہیں کہیں گے یا مہتکم اغفر لی اس طرح
لفظ مابہ و نابع وغیرہ کا حال ہے کہ باوجود و ر و وسیع کے اطلاق انکا ایک باب سے دوسرے باب
میں ٹھیک نہیں ہے رازی کی تقریر یہ ہے کہ اسماء صفات میں طرح پر ہیں ایک وہ جو قطعاً
ثابت ہیں دوسرے وہ جو قطعاً ممنوع ہیں تیسرے وہ جو مقرون بکیفیت ہیں چوتھی قسم میں ایک
وہ نام ہیں جو مفرداً و مضافاً بولے جاتے ہیں جیسے قادر قادر و تکرر و تکرر وہ جو مفرداً جائز ہیں مضافاً
مگر بشرط جیسے خالق کہ اسکا تنہا بولنا اور خالق کی شئی کسناد و نون جائز ہے مگر خالق المرقوق
نہ بولیں گے تیسرے وہ نام کہ مضافاً درست ہیں مفرداً درست جیسے منشی کہ منشی الخلق
جائز ہے نہ نہ منشی دوسری قسم کی صورت یہ ہے کہ جو نام اس میں سمعاً و ارد و ہوا ہے اسکا اطلاق
جائز ہے اسکو مایلیق بہ پر محمول کرینگے تیسری قسم میں جو نام سمعاً آچکا ہے اسکا اطلاق درست
اگر اوپر قیاس کیا جاوے گا نہ تصرف بامستحقاق جیسے و مکر اللہ و لیستہزی بہو کہ اللہ کو
ماکر و مستہزی کہنا جائز نہیں ہے انتہی ایک جماعت اہل علم نے اسماء حسنی کی شرح عربی فارسی
بلکہ اردو میں بھی لکھی ہے سب سے بہتر وہ معنی ہیں جو بیہقی نے حلیمی کے کتاب الاسماء والصفات
میں یا شوکانی نے شرح حدہ میں یا مفسرین و محدثین نے ذیل تفسیر و شرح حدیث میں لکھے
ہیں قال تعالیٰ و ذرہ والذین یلحدون فی اسمائہ سیجرون بما کانوا یعملون

یعنی جو لوگ اللہ کے ناموں میں الحاد کرتے ہیں حق و صواب کو چھوڑ دیتے ہیں اسما حسنی کے سوا اگر
نام تراشتے ہیں تم انکو چھوڑ دو وہ اپنے لئے کی ہڑاسنرا پاویں گے مثلاً یوں کہ یا سخی یا رفیق
اسلئے کہ خدا نے یہ نام اپنے لئے نہیں بنائے اسی الحاد میں یہ بھی داخل ہے کہ جو ہر جسم
و عقل و علت و واجب الوجود علیہ العلل اول الاوائل وغیرہ الفاظ محترکہ عبارات مفتعلہ کا
اطلاق ذات پاک باری تعالیٰ پر کیا جاوے تاکہ انکے معنی صحیح ہیں لیکن توقیف اس اطلاق سے
منع کرتی ہے بعض علماء نے یہ بھی کہا ہے کہ الحاد فی الاسم تین طرح پر ہوتا ہے ایک یہ کہ اللہ
کے ناموں کو غیر اللہ پر بولا جاوے جس طرح کفار نے بتوں کے نام لات و عزی و مناة اللہ
وعزیز و منان سے نکال کر ٹکرائے تھے مثلاً کذاب نے اپنا نام زین بن کثامہ اسی قسم میں یہ
بھی داخل ہے کہ بعد از نام خدا کا کسی مخلوق پر بولے جس طرح ہنود راجون کو آن داتا کہتے ہیں
بمعنی رازق حالانکہ یہ وصف مخصوص ہے ساتھ خدا کے اس طرح کسی امیر رئیس کو غریب پرورد
خداوند نعمت کنادرست نہیں ہے اسلئے کہ یہ الفاظ ترجمہ میں لفظ رب و ولی نعمت کے
قدس ہے وہ نام رکھنا اللہ کا جو جائز نہیں ہے جیسے ابوالمسبح ابوالعزیز وغیرہ نصاریٰ اب و
ابن و روح القدس بولتے ہیں کرامیہ لفظ جسم کا اطلاق اللہ پر جائز رکھتے ہیں یا جس طرح معتزلہ
اثنائہ کلام میں لکھ جاتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ ایسا کرتا تو سفیہ ستی الذم ہوتا مغوذ باللہ
ان الفاظ میں نہایت درجہ کی بے ادبی و گستاخی ہے اللہ پاک کی تنزیہ ایسی بول چال گفتگو
معاورہ سے واجب ہے تیسرے یہ کہ بندہ ذکر اپنے رب کا ایسے لفظ سے کرے جسکے معنی نہیں جانتا
ہے نہ اس کے معنی کو پہچانتا ہے شاید وہ مسی ایسا امر ہو جو لائق وصف جلال و اجلال نہیں
ہے تو یہ تینوں قسمیں الحاد کی ہیں اتنے معلوم ہوا کہ جس لغت و زبان کا یہ شخص عالم عارف
نہیں ہے اس لغت کا لفظ حق میں اللہ تعالیٰ کے نہ بولے گو وہ لفظ برا ہو بلکہ جاہلی کیوں
نہو اسلئے کہ یہ بات خلاف توقیف ہے پس جو اسم و صفت شرع میں نہیں آیا ہے اس کے
بولنے ہی کی کچھ حاجت نہیں ہے خدا کے نام نیک کیا کہ میں کہ اذکو چوڑ کر تیرے پیر نام

رکھے ہوئے پکارے جاوین **ف** حدیث الی ہر یہ بن مرفوعاً آیا ہے اللہ کے ننانوے نام ہیں ایک
 کم سوختے اونکو گن لیا یا سیکھ لیا یا یاد کر لیا وہ بہشت میں جاوے گا اللہ ایک ہے ایک دوست
 رک کتاب مر والہ الشیخان و اهل السنن و غیرہم ترمذی نے ان نامونکو نام نہام ذکر کیا
 ہے لفظ ہوا اللہ سے شروع کر کے لفظ صیوس پر گنتی ختم کی ہے یہ حدیث حسن ہے ایک اجماع
 حفاظ نے ان اسمار کو اس روایت میں مدیح کہا ہے یعنی غیر مرفوع مگر بعض طرق سے یہ نام
 مرفوعاً بھی آئے ہیں گو سند اسکی ضعیف ہے بعض علمائے متبع ان اسمار کا خود قرآن کریم
 سے کیا ہے کسی نے اسقدر نام کسی نے کم بیش نام نکالے ہیں لفظ حدیث مذکور کا اسکا حصہ
 ہے یہ لفظ متفق علیہ نہیں ہے دوسری روایت میں لفظ من حفظہ آیا ہے بخاری نے اسی
 لفظ کو تفسیر لفظ اختصار نہیں آیا ہے بعض نے کہا ہے اختصار کے یہ معنی ہیں کہ ان اسمار کے
 معانی پر عامل قائم ہو مثلاً جب رازق کے تو اوسی پر رزق کا اعتماد کرے نہ کسی اور پر بعض
 نے کہا اختصار یہ ہے کہ اللہ کو سارے ناموں کے ساتھ پکارے یہ نکرے کہ بعض ناموں پر
 اقتصار کرے کسی نے کہا بلکہ مراد از بر کرنا ان ناموں کا ہے غرض کہ کچھ ہی مطلب ہو جو ان اسمار
 کا محضی ہے یا حافظ یا اپر عامل ہے وہ موعود بہ جنت ہے اللہ ہمارے رزق اگر کسیکو نہ نام
 نوک زبان پر مسلسل یاد نہیں ہیں مگر وہ ہمیشہ تلاوت قرآن شریف کی کرتا رہتا ہے تو وہ بھی
 مستحق اجر مذکور کا ہے اسلئے کہ یہ سارے نام قرآن پاک میں مع شے زائد موجود ہیں نہ ہی
 یہ بات کہ اس حدیث سے حصر اسماء ثابت ہوتا ہے یا نہیں سو حدیث مذکور میں کوئی لفظ مفید
 حصر کا نہیں آیا ہے بلکہ مطلب حدیث کا یہ ہے کہ اتنے ہی ناموں کے یاد رکھنے عمل کرنے پر جنت
 ملتی ہے گویا یہ خبر دی ہے دخول جنت کی نہ حصر اسماء کی اسوجہ سے دوسری حدیث ابن
 مسعود میں آیا ہے کہ اسألک بکل اسم سمیت بہ نفسك مر والہ اسجد و صحیہ ابن حبان
 بعض علمائے نامہ اللہ کے ہزار نام ہیں مگر یہ کہ میں انتھے لکن ہکوا و سیدر نام معلوم
 ہیں جو کتاب و سنت میں آئے ہیں گو اصل میں کتنے ہی نام کیون نہون حدیث مذکور سے بعض

یہ سمجھا ہے کہ اسم عین معنی ہوتا ہے سو یہ بات نہیں ہے بلکہ مراد آنکھ تسمیہ ہے سچ پوچھو تو اس
مسئلہ میں غور کرنے کی کچھ ضرورت نہیں ہے سلف نے اسمین غرض نہیں کیا ہے یہ بلا علم کلام
سے خلف میں آگئی ہے خوبی اسلام کی یہ ہے کہ مسلمان لایعنی کام ہے بچے سو وہ تو ہوا کذا نختہ
مع الخاضعین پر عمل کیا اللہ تعالیٰ نے قرون ثلثہ مشہور لہا بالخیر کو اس آفت سے عافیت میں
رکھا تا جب حکم و فقہاء و صوفیہ آئے یہ خرافات لائے اسکو علم سمجھا یہ نہ سمجھے کہ حدیث میں آیا
ہے ان من العلم لھلأف رہی یہ بات کہ قسم کھانا ان ناموں کے ساتھ چاہئے یا نہیں
موفق الباری میں لکھا ہے کہ جو نام خدا کا قرآن یا حدیث میں ثابت ہوا ہے اس سے حلف
منعقد ہو جاتا ہے شوکانی کا لفظ مختصر میں یہ ہے کہ الحلف انما یکون باسم اللہ او
صفیہ لمویجرم بغیر ذلک انتہی اسم سے مراد نو ذہ نام میں صفت سے یہ مراد ہے
کہ شکاریوں کے ذرا ب الکعبۃ والذی نفسی بیدہ یا مقلب القلوب یا عزیز
غیر اللہ کی قسم کھانا پیغمبر ہو یا پیر بادشاہ ہو یا امیر قبر ہو یا اور کچھ اسلئے حرام ٹھہرا ہے کہ حدیث
میں آیا ہے من حلف بغیر اللہ فقد کفر اسکو ترمذی نے حسن حاکم نے صحیح کہا ہے
روایت یوں ہے فقد اشرک سواہ احمد تیسری روایت یہ ہے فقد کفر و اشرک
حجۃ اللہ البالغہ میں لکھا ہے کہ بعض محدثین نے اس حدیث کو محمول تمدید و تغلیط پر کیا
لکن میں اسکا قائل نہیں ہوں میرے نزدیک مراد اس میں منعقدہ و میں غموس باسم غیر اللہ
ہے انتہی یعنی ایسی قسم کھانا نیوالا بالیقین کافر مشرک ہو جاتا ہے جابلون میں کوئی شام مار
کی قسم کھاتا ہے کوئی مسعود سالار کی کوئی کسی اور پیر فقیر ملا مشائخ کی کوئی اصفنا جسم یار
کی تو یہ سب قسمیں کفر خالص شرک صرف ہیں اگر تو بے نصیب ہوئی تو ایمان کو گو یا سلام کیا
اسلام کا تسمیہ تک نہ ہو تا ان قسم شعراء کی کلام موزون میں اگر عفو ٹھہرے تو کہہ بد نہیں
ہے اسلئے کہ وہ کسی مطلب کی واسطے نہیں ہوتی کہ انعقاد اس میں عین کا سمجھا جائے بعض
انہما حافظہ کے لئے گپ شپ کرتے ہیں گل و ریمان و نعل و دستار کی قسم کھاتے ہیں

یہ قسم اگر خدا چاہے تو داخل بین لغویوں کی لایو اخذ کر اللہ بالغوی ایمان کو آئیۃ
 ف وہ نام مبارک الہی جو اثبات باری تعالیٰ پر دلالت کرتے ہیں اللہ کے ہونے کا اعتراف و قرآن
 کرتے ہیں یہ ہیں اول قدیم باقی حق ہمیں ظاہر و آرت واحد ہستی نے قدیم کی سند حدیث
 مرفوع سے روایت کی ہے پس اگر یہ روایت صحیح ہے تو یہ نام گواہ ساری میں نہیں ہیں مگر
 جائز الاطلاق ٹھیک والا فلا آن آئمہ ناموں کے معنی کتاب ابجوائز و اصلات میں لکے ہیں
 اس طرح باقی اسماء آئندہ کے معنی وہ نام جسے وحدانیت عروہ ثابت ہوتی ہے یہ ہیں وہ
 و ترکانی غے رفیع وہ نام جسے ابداع اختراع ثابت ہوتا ہے یہ ہیں اللہ ہی قیوم وہ
 نام جنکو اسم عظیم کہے ہیں عالم قادر حکیم سید جلیل بدیع باری ذاری خالق خلاق
 صنایع فاطر مادی معبود مقتدر ملک ملک جبار وہ نام جنکو دلالت ہے نفی تشبیہ پر یہ
 ہیں احد عظیم عزیز متعالی باطن کبیر سلام عنی تسبیح قدوس مجید قریب محیط فعال
 قدیر غالب طالب واسع جمیل و احد محض قوی متین ذو الطول سمیع بصیر حکیم علام
 جمیر شہید حسیب وہ نام جنکو دلالت ہے اثبات تدبیر الہی پر وہ یہ ہیں تدبیر قیوم رحمن رحیم
 حکیم کریم اکریم صبور عفو غافر غفار غفور رؤف صد حمید قاضی قادر قادر قاتل کاشف
 لطیف متین یہ ہیں باسط قابض جواد متان متین رزاق رازق جبار کفیل غیاث
 مجیب ولی والی سولی حافظ خفیض ناصر نصیر شاکر شاکر بر فائق متکبر رب رب مہدی
 معید معی حییت ضار نافع و باب معطی مانع خافض رافع رقیب قواب دیکان و فی
 و دود عدل حکیم مستط صاوق نور رشید مادی حنان جامع باغث مؤخر مقدم
 معز مدد وکیل سرچ احساب ذو الفضل ذو انتقام معنی طیب شافی حیی کریم یہ
 سب چھائی نام دلیل ہیں تدبیر و تصرف باری تعالیٰ پر جسکے زیادہ گنتی میں یہی نام ہیں اس
 معلوم ہو کہ سارے عالم میں سوا خدا کے کسی کی نہ کوئی تدبیر ہے نہ کوئی تصرف یا روئے کا استغاثہ
 کرنا استعانت بغیر اللہ کرنا زندہ سے ہو یا مردہ سے قبر سے ہو یا شجر سے یا حجر سے جو ان سے ہو

یا انسان سے شرک صریح ہے خدا کے سوا وہ کون ہے جو مفلس کو آسودہ کرے بیمار کو شفا دے
 حاجتمند کی مراد پر لائے مصیبت زدہ کی بلا ٹالے یا سیکو اولاد بخشے مخلوق کو کمالات پلائے سوگرا
 جنگلات بھنائے پھل لائے جدا کرے ملائے مارے یا جلانے وہ نام جو ابواب مختلفہ میں داخل ہو سکتے
 ہیں یہ ہیں ذوالعرش ذوالجلال والاکرام فردو المعارج دیکھنا اللہ تعالیٰ کا
 آنکھ سے عقلاً جائز و نقلاً واجب ہے مسلمان قیامت کے دن خدا کو اپنی آنکھ سے دیکھیں گے
 قال تعالیٰ وجوه یومئذ ناظرة الی ربہا ناظرا حدیث ابی سعید خدری میں
 آیا ہے کہ ہم نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا کیا ہم اپنے رب کو دیکھیں گے فرمایا
 تمکو سویرج کے دیکھنے میں جبکہ وہ صاف سترا ہو کچھ دھوکا ہے کہ انہیں فرمایا تمکو کچھ شک ہے
 دیکھنے میں چودھویں رات کے چاند میں جبکہ وہ صاف ہو کہ انہیں فرمایا تم شک نہ کرو گے دیکھنے
 میں اپنے رب کے جھپٹن شک نہیں کرتے ہو تم دیکھنے میں سویرج چاند کے اس حدیث ہر واہ الشیخ
 دوسری روایت میں یوں آیا ہے بیشک قریباً کہ تم دیکھو گے اپنے رب کو صریح دیکھتے ہو تم
 سویرج کہ تمکو کچھ دھوکا ہوگا اس کے دیکھنے میں ابن القیم نے نوہین میں ایک فصل مستقل اثبات رؤیہ
 حق تعالیٰ میں لکھی ہے بعض اشعار اسکے یہ ہیں

ویرودک سبحانہ من فوقہو	نظر العیان مکایری القہران
ہذا تو عرف رسول اللہ لو	یتکبرہ الا فاسد الایمان

شیخ الاسلام نے بھی ایک کتاب مستقل اسی سلسلہ میں تالیف کی ہے دلیلیں روایت کی حدیث میں
 بہت موجود ہیں سب سے ذکر کرنے میں کتاب بڑھتی ہے کتاب حاوی الارواح میں ہی اس مسئلہ کو
 برط سے لکھا ہے مشہور یہ ہے کہ معتزلہ و شیعہ منکر رویت ہیں خوارج و بعض مرجعہ کا بھی یہی مذہب
 ہے انکی دلیل لفظ لن ترانی ہے لن کو واسطے تائید نفی کے کہتے ہیں سو یہ دعویٰ انکا باطل ہے
 صحابہ و عرب سے ثبوت اس مدعا کا نہیں ہوتا ہے نری انکی لن ترانی ہے سارے صحابہ و تابعین
 و امیرہ اسلام کا اتفاق ہے رویت اتنی پر منکر اس کے یہی جمعیہ معطلہ باطنیہ و اخفیہ میں باقی حیرت

دوسری دلیل انکی لائنکہ لایضا ہے یہ تصور انکی بصیرت و بصارت کا ہے کہ اس آیت سے نفی رویت سمجھ میں حالانکہ یہی آیت دلیل ثبوت رویت کی ہے اسلئے کہ اس میں نفی اور اک کی زمانی ہے نہ رویت کی اور اک اور چیز ہے رویت اور چیز بہت چیزیں دیکھنے میں آتے ہیں مگر حقیقت انکی ہر درک نہیں ہوتی صابونی کہتے ہیں اہل سنت گواہ ہیں اس بات کے کہ اہل ایمان اپنے رب کو آنکھوں سے دیکھیں گے اللہ کی طرف نظر کریں گے جس طرح کہ خبر صحیح میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آیا ہے آنکھ ترون ہر بلکہ مکاترون القمر لیلۃ البدر یہ تشبیہ رویت کی رویت سے ہے نہ تشبیہ مرئی کی مرئی سے انتہا زہری نے کیا خوب بات مناسب اس مقام کی کہی ہے علی اللہ البیان و علی الرسول البلاغ وعلینا التسليم بعض سلف نے کہا ہے قد لا یستلزم لا یثبت الا علی قنطرة التسليم یہ رویت دو طرح پر ہو سکتی ہے ایک انکشاف تام بلع ہو تصدیق عقلی سے زیادہ تر ہو یہ انکشاف زائد ہے نہ علم پر جس طرح کوئی شخص چاہے دیکھ کر آنکھیں بند کر لیتا ہے اس حالت میں ہی بے شبہ چاند اور سپر منکشف رہتا ہے چاند کی صورت دیکھی آنکھ میں برابر پرتی ہے بلکہ یہ انکشاف نظر سے زیادہ تر ہوتا ہے اس دیکھنے کو گو یا آنکھ کا دیکھنا کہہ سکتے ہیں لیکن یہ رویت بدون مقابلہ و جہت و لون و شکل کے ہوتی ہے جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اخی اراکھ من وراء ظہری و اراکھ الشیخان یا جس طرح کہ اللہ تعالیٰ ہر کو دیکھتا ہے معتز کہ اسی طرح کے دیکھنے کے فائل بین بعض اہل سنت ہی اسطرون فائل میں سو یہ بات انکی غلط نہیں ہے بلکہ خطا انکی فقط اتنی ہے کہ طریق رویت کو اسی ایک صورت میں حصر کرتے ہیں یا رویت کے صرف ہی ایک معنی بتاتے ہیں حالانکہ کوئی دلیل اس بات پر موجود نہیں ہے دوسری شق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بصورت کثیرہ متغیہ ہو کر نظر آوے اور صورت میں جو کہ لایں جناب قدس باری تعالیٰ میں غایت مخلوق تصور و امام سے الگ تملک ہیں مدین میں آیا ہے ان اللہ فیجلی بصور کثیرہ لاهل الموقف دوسری حدیث میں ہے ادخل علی ربی و هو علی کرسیہ تیسری حدیث میں ہے ان اللہ یکلم ابن آدم شفاھا محمد بن باکونین

اسی کے قائل ہیں اس بنیاد پر اللہ کو سب مسلمان کی آنکھ سے نہ کیسے گے یہ کیسے شکل و لون و
 جہت و مویہ کے ساتھ ہوگا جس طرح خواب میں اتفاق ہوتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا ہے ساری فی احسن صورت دوسری روایت میں آیا ہے فی صورتی تشاب
 غر ضکہ دنیا میں جو خواب میں نظر آتا ہے وہ وہاں بیماری میں دکھائی دیکھا شاہ ولی اللہ
 محدث دہلوی نے کہا ہے ہم ان دونوں صورتوں کے معتقد ہیں اور اگر کوئی اور صورت مراد
 خدا و رسول ہے تو اس پر بھی ایمان لاتے ہیں اگرچہ وہ صورت بعینہ ہو کہ معلوم نہ ہوا اتنے راز میں
 نے کہا دیکھنا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خدا کو خواب میں بصورت مخصوص بنا کر ہے
 اتنے معلوم ہوا کہ دنیا میں کوئی خدا کو بخیر حالت بیداری میں نہیں دیکھ سکتا یا ان خواب میں
 اگر دیکھے تو ہو سکتا ہے امام احمد حنبل نے بار بار خواب میں دیکھا بات چیت کی نہی پوچھا کہ اسے یہ
 تیرا تیرا کس عمل سے ہو سکتا ہے فرمایا تلاوت قرآن سے کہا تجھے یا یہ تجھے فرمایا جھڑپ یا ابومندبہ
 ماتریدی کا انکار بات روایت منام مخالفہ حدیث خیر الانام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بت حاصل
 کلام یہ ہے کہ دلیل صحیح روایت الہی کو حار آخرت میں واجب بتاتی ہے قال تعالیٰ للذین
 احسنوا الحسنیٰ و زیادۃ لہم ما یشاؤن فیہا و لدینا مہزید مراد لفظ زیادہ و لفظ
 مزید سے یہی روایت پروردگار ہے حدیث ابوسعید کو جو اس باب میں آئی ہے اکیس صحابہ نے
 روایت کیا ہے امت کا اجماع وقوع اس روایت پر ہو چکا ہے تفسیر کا یہ کہنا کہ یہ روایت نہ کی
 مکان میں ہوگی نہ چہت میں بلکہ بلا مقابلہ و اتصال شعل و ثبوت مسافت درمیان رسد اندازے
 ہوگی شوق اول مذکور پر گو درست ہو مگر چونکہ یہ قیود کسی حدیث مرفوعہ میں نہیں آئی ہیں تو اس کا
 ذکر کرنا ہی کیا ضرور ہے ظاہر حدیث پر ایمان لانا مراد کو سپرد صاحب مراد کرنا کفایت کرتا ہے یہاں
 بہیڑا انکا اسلئے ہے کہ تشبیہ لازم نہ آوے سو ہو کہ تشبیہ سے کیا غرض جیسا اللہ دیکھتی ہو
 وہ کس طرح دکھائی دے تشبیل مخلوق سے الگ ہے یہ روایت جنت میں جانے سے پہلے دیکھ
 دونوں جگہ ہوگی کتاب و سنت و اجماع صحابہ و ائمہ الامم و اتفاق اہل حدیث کا اسی بات

یہ دیکھنا جنت فوق و علو میں ہوگا نہ بہت اسفل و خلف و یمن و شمال و روبرو میں حدیث میں آیا ہے فاذا المرء قد اشرق علیہم من فوقہم بر و اہل السنن علی قاری نے کہا ہے احادیث روایت کی بتواتر معنوی ثابت ہیں قبول کرنا اور نکاح و حبیبہ علیہ السلام کا لائق التفات کے نہیں ہے فقہ عورتوں کے دیکھنے میں خدا کو اختلاف ہے حق یہ ہے کہ یہ بھی گاہ گاہ خدا کو دیکھیں گی جس طرح دنیا میں روز عید و بارعام ہوتا ہے گوشل خواص و منین کے ہر صبح و شام نہ دیکھیں عامہ و منین جمعے کے جمعے دیکھیں گے فالک المسیوحی لکن کوئی دلیل واضح اس بات پر معلوم نہیں ہے کہ دیکھنا مستورات کا خداوند پاک کو برخلاف اوقات رجال کے ہوگا عموم اولہ روایت کو مقتضی اس امر کی ہیں کہ روایت میں سب یکساں برابر ہوں گورجاء میں متفاوت ہوں یہ اور بات ہے کہ مرد بہشت میں زیادہ ہونگے عورتیں کم ہونگی مگر جب کہ بعض عورتیں جنت میں گئیں گو جہنم میں سب زیادہ ہی ہونگی تو اب کوئی مانع اونکے عروج مرتبہ سے نہیں ہے مغفرت بھی ہوگئی و دخول بہشت بھی ہوا اب محرومی دیدار کسلے ہے فاطمہ خدیجہ عائشہ آسیہ مریم وغیرہ تواتر ہزاروں لاکھوں مردوں سے بہتر ہیں انکو دیدار کا گاہ گاہ ہونا صبح شام مثل خواص عباد کے ہونا نہایت انوکھی بات معلوم ہوتی ہے واللہ اعلم

باب بیان میں خلق فعال عباد و نیکو کے

بندوں کے جتنے کام ہیں سب اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہیں ممکن کی کیا ہستی ہے کہ وہ ممکن کو جسکے بلکہ ساری ممکنات کیا جو ہر کیا عرض کیا افعال عباد سب مخلوق خدا ہیں اتنی بات ہے کہ اللہ پاک نے اسباب و وسائط کو اپنے فعل کا پردہ ٹھیرا ہے

کہہ سکے کون کہ یہ سہ جلوہ گری کسکی ہے

باردہ چوڑا ہے وہ اوسنے کہ اوٹھائے نہ بنے

ان فعل اختیار عباد و حرکت جمادین فرق ہے خدا نے اپنے بند کو صورت قدرت و ارادے کی دی ہے اللہ کی عادت یوں ہی جاری ہے کہ جب بندہ کسی کام کا ارادہ کرتا ہے

تو اللہ اس کام کو پیدا کر دیتا ہے وجود میں لانا ہے اسی ارادہ و قدرت کی بنیاد پر بندہ کو کاسب کہتے ہیں اسی اصل پر بیج و ذم ثواب و عقاب مرتب ہوتا ہے انکار کرنا فرق کا درمیان حرکت جہاد و حرکت حیوان کے کفر ہے خلاف شرع فلاں بدابست عقل ہے جو در و مضروب میں بعد ضرب کے جوشکستگی شیشے میں بعد کسر کے پائی جاتی ہے یہ سب مخلوق خدا ہے بندہ کو اس کام میں کچھ بھی دخل نہیں ہے نہ بطریق تخلیق نہ بطریق اکتساب اسطرح غیر خدا کو کسی چیز کا خالق جاننا کفر ہے تہی وجہ ہے کہ حدیث شریف میں قدریہ کو مجوس امت فرمایا ہے اگرچہ یہ حدیث ضعیف ہے مگر مراد قدریہ سے اس جگہ معتزلہ ہیں تہیہ کہتے ہیں کہ بندہ اپنے کار و بار میں قدرت مستقل رکھتا ہے اسکے افعال خود اسی کے مخلوق ہیں اللہ تعالیٰ کا کچھ دخل افعال حیوان میں نہیں ہے قدر کے یہ منکر ہیں اسلئے قدریہ کہلائے یہی شیوہ آبجکل نصاریٰ و نیچر کا ہے حالانکہ یہ اعتقاد بالکل خلاف قرآن شریف کے ہے واللہ خلقکم وما تعولون مجوس کہتے ہیں باریسوں کو انکے بیان و دعوہ ہوتے ہیں ایک خیر کا جسکو یزدان کہتے ہیں دوسرا شر کا جسکو ابہرمن بولتے ہیں سو قدریہ اسے ہی زیادہ بدترین کہ یہ تو وہی خدا بتاتے ہیں قدریہ غیر متناہی خالق ٹھہرتے ہیں کیونکہ گنتی بندوں کی سوا خدا کے کوئی نہیں جان سکتا یہ ہر بندہ کو خالق اس کے افعال کا سمجھتے ہیں غرض کہ بندہ کا کوئی بھی فعل ہو کفر یا ایمان طاعت یا عصیان اعضا سے ہو یا دل سے سب کام بندہ کے اللہ ہی کے ارادہ و مشیت و حکم و قضاء و تقدیر سے ہوتے ہیں اگر خدا نہ چاہتا تو کوئی کام ہی نہوتا کافر و فاسق کا کفر و فسق خدا نے سلطان انکے اختیار کرنے کے ارادہ کیا ہے اسلئے کچھ جبر اور نہر نہیں ہے مکلف ہونا و کما ساتھ ایمان و طاعت کے صحیح ہے ان بندوں کے لئے افعال اختیار یہ بین جہنم ثواب ملتا ہے اگر طاعت ہی عقاب ہوتا ہے اگر معصیت ہے تہی بات نہیں ہے کہ بندہ و کما کچھ بھی فعل نہو بلکہ جبری جبر ہے انکے حرکات سکناات فعل جمادات کے ہوں نہ کچھ انکو قدرت ہو نہ قصد و مختیار کہ یہ عقیدہ بالکل باطل ہے فرق درمیان حرکت بطش و حرکت رعشہ کے ایک کام ضروری یہی

ہے یہ بھی معلوم ہے کہ حرکت اول اختیار سے ہوتی ہے نہ حرکت ثانی بندہ کو اگر اصل فعل نہوتا تو
 تکلیف ہی اوسکی صحیح نہ ہوتی نہ استحقاق ثواب کا نہ عقاب کا حالانکہ قرآن شریف میں آیا ہے
 جزاء بما کانوا یعملون یہ جزا ہے اون کا مومن کی جو وہ کیا کرتے تھے پھر فرمایا فمن شکک فلیک
 ومن شاء فلیکف جسکا جی چاہے وہ مومن ہے جسکا جی چاہے وہ کافر ہے اگرچہ فعل بندہ کا
 اختیار بندہ میں ہے لیکن کچھ اختیار اوسکو اس اختیار میں نہیں ہے ع مجبور بودہ ایم کہ مختار
 گشتہ ایم نہ غرض کہ فعل میں مختار اختیار میں مجبور ہے یا صورت میں مختار ہے معنی میں مجبور ہے
 وجود و اختیار و کسب کا جزا اعمال میں شرط ہونا بالعرض ہے نہ بالذات یہ بات کلام صحابہ
 وتابعین سے سمجھی گئی ہے یہ مسئلہ قضا و قدر وجہ و اختیار کا نہایت باریک حیرت انگیز ہے امین
 زیادہ غرض کرنا آدمی کو گمراہ کر دیتا ہی بیان عجز و سکوت کافی ہے مرجع اسکا یہ آیت شریفہ لا
 یسئل عما یفعل وہم یسئلون لیکن سچ یہ ہے کہ یہ ساری حیرت اہل بحث و جدل کو ہوتی
 ہے یہ گمراہی انہیں صاحبون کا دامن پکڑتی ہے کیونکہ یہ اثبات عقائد کا کارخانہ عقل
 سے چاہتے ہیں ہنگو یہ مسئلہ خبر شائع علیہ السلام سے معلوم ہو چکا ہے ہمیں ادھر ایمان لانا
 کفایت کرتا ہے کوئی عمل اس مسئلہ کے دریافت پر موقوف نہیں ہے اعمال و اکل میسرما خلق
 بعد خبر شائع کے بھی اگر کچھ خلیجان باطن انسان میں باقی ہے تو اب اوسکو کسی اور ایمان کی
 فکر کرنا چاہئے ع شرعے شرعے کہ رفت ایمان شرعے ایمان فعل حسن سے اللہ راضی ہوتا ہے
 فعل قبیح سے راضی نہیں ہوتا ہے جسکو چاہتا ہے راہ نیک و کھاتا ہے جسکو چاہتا ہے گمراہ کر دیتا
 ہے استطاعت ہمراہ فعل کے ہوتی ہے یہی حقیقت ہے اوس قدرت کی جس سے فعل صادر
 ہوتا ہے استطاعت کا لفظ سلامتی اسباب و آلات و جوارح پر بولا جاتا ہے تکلیف کا صحیح ہونا
 اسی استطاعت پر موقوف ہے جو بات بندہ کی وسعت و طاقت میں نہیں ہے اوس کام
 کی تکلیف ہی اوسکو نہیں دیا جاتی ہے لا یمکلف اللہ نفسا الا وسعہا معلوم ہوا کہ انسان پر
 جو کچھ حال کرنا ہے وہ سب اوسکی وسعت میں داخل ہے اگر داخل نہوتا تو وہ بلا اسکے سر پر

نہ آتی یہ اوس تکلیف کو اگر اپنی طاقت سے باہر خیال کرتا ہے تو یہ اوسکی سمجھ کا ایر پیر ہے
 صابونی کہتے ہیں اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ اعمال عباد خیر ہوں یا شر بس کا ارادہ
 کر نیو الا خدا ہے کوئی بے اوسکی مشیت ایمان نہیں لاتا نہ کوئی کفر کرتا ہے وہ چاہے تو سب کو ایک ہی
 طرح کا کر دے اگر یہ چاہتا کہ کوئی اوسکی نافرمانی کرے تو ابلیس کو پیدا کرنا معلوم ہوا کہ کفر
 کفار کا ایمان مومنین کا اوسکی قضا و قدرت و ارادت و مشیت سے ہے **قال تعالیٰ**
ان تکفروا خان اللہ غنی عنکم ولا یرضی لعبادہ الکفر وان تشکروا یرضہ لکم
 بندہ کا اکتساب خدا کی مخلوق ہے آئین کچھ شک نہیں جو اس بات کا منکر ہے اوسکا شمار اہل
 ہدایت و دین میں نہیں کیا جاتا ہے جسکو خدا نے گمراہ کر دیا ہے اوسکو کوئی حجت خدا پر کیا کوئی خدا
 نزدیک خدا کے نہیں پہونچتا بلکہ پوری پوری حجت خدا ہی کے لئے ہے اگر وہ چاہتا تو سب کو
 راہ پر لگا دیتا ہر جان کو ہدایت کرتا لیکن بات تو یہ ٹھیک ہے کہ جہنم انسان سے بہری جاوے گی
 اب خلافت اس قرار داد کے کیونکر ہو سکتا ہے ایک فریق کو براہ فضل کے واسطے نعیم کے پیدا کیا ہے
 دوسرے فریق کو براہ عدل کے واسطے عظیم کے بنایا ہے کوئی غوی ہے کوئی رشید کوئی شقی
 ہے کوئی سعید کوئی رحمت سے قریب ہے کوئی اوس سے دور کہ اسکا مقدر ہے کہ پونہ سئوں کے
 یہ کیا ہوا اور کیا ہوتا ہے مان اسے پوچھا جاوے گا کہ تھے کیا کیا کئے کیا کئے لڑ کیا اوسوقت
 آئے وال کا ہمارا معلوم ہو جاوے گا حدیث ابن سعود میں آیا ہے کہ فرشتہ مان کے بیٹھ ہی
 بین لکھ جاتا ہے کہ رزق و عمل و اجل کیا ہے شقی ہے یا سعید یہاں تک کہ بعض آدمی جنت
 کے کام کرتا ہے جنت اوس سے ایک ماہہ رہ جاتی ہے اتنے میں قیمت کا لکھا آگے آ جاتا ہے اہل نارا
 کے سے کام کرنے لگتا ہے نار میں جاتا ہے اس طرح بالعکس اس کے غرض کہ خیر و شر نفع و ضرر سب
 خدا کے قضا و قدر سے ہوتا ہے کوئی اوسکو پیر نہیں سکتا نہ اوس سے بچ سکتا ہے آدمی کو
 وہی پہونچتا ہے جو اللہ نے اوسکی تقدیر میں لکھ رکھا ہے کیا مقدر ہے کہ کوئی کسی کو فائدہ
 یا نقصان پہونچا سکے جب تک کہ خدا نچا ہے ان یحسبک اللہ بضر فلا کاشف

باب چوتھا بیان میں ایمان وغیرہ کے

اہل حدیث کہتے ہیں ایمان نام ہے قول و عمل و معرفت کا طاعت سے بڑھتا ہے عصیت سے گھٹتا ہے تعمیر بن جیسے کہا جب ہم خدا کو یاد کر کے حمد و تسبیح کرتے ہیں تو ایمان زیادہ ہو جاتا ہے جب ہم غافل ہو جاتے ہیں خدا کو بولنے لگتے ہیں تو ایمان ناقص ہو جاتا ہے سنا سے سلف کا یہی قول ہے کہ ایمان نام ہے عمل و قول کا جو شخص یہ کہتا ہے کہ ایمان نام ہے نہ اقرار کا عمل اور نہ فعل نہیں ہے اور سپرد و زامی و مالک و غیر ہاٹ انکار کیا ہے انکا قول یہ ہے کہ بے عمل کے ایمان نہیں ہوتا جسکے طامات و حسنات زیادہ ہیں اور سکا ایمان بھی کامل ہے جو طاعت کم کرتا ہے عصیت زیادہ کرتا ہے غافل و ضعیف ہے اور سکا ایمان ناقص ہے ایمان یہ ہے کہ جو کچھ رسول خدا صلی علیہ وآلہ وسلم طرف سے خدا کے لئے ہیں دل سے اور سکی تصدیق کرے زبان سے اور سکا اقرار کرے جو اس سے اور سکے موافق کام کرے تہہ قول بعض اہل علم کا کہ ایمان نہ بڑے نہ گھٹے بلکہ زیادتی و نقصان عمل میں ہوتا ہے ٹیک نہیں ہے بلکہ خلاف ظاہر نظم قرآن شریف ہے کیونکہ خود اللہ نے فرمایا ہے نہ ادا تھا ایماناً نہ اس طرح کی اور بہت آیتیں ہیں تاویل کی ضرورت ایمان ہوتی ہے جہاں عمل ظاہر پر متعذر ہوتا ہے یہاں کوئی مانع اس عمل سے نہیں ہے ایمان اجمالی کا رتبہ کچھ ایمان تفصیلی سے گھٹ کر نہیں ہوتا ہے ورنہ اس طرح کے مومن ناجی ہیں یہ تفصیل جو اہل کلام نے نکالی ہے خالی فساد سے نہیں ہے تم قندی کہتے ہیں ایمان مخلوق ہے اہل بخارا کہتے ہیں مخلوق نہیں ہے یہی قول ہے ایک جماعت محدثین کا اشعر یہ بھی اس طرف مائل ہیں لکن جبکہ صحابہ و تابعین نے اس میں کچھ کلام نہیں کیا ہے تو ہرگز بھی اس بحث سے سکوت کرنا اولیٰ تر ہے ایمان نوم و فہمت و بیوشی و موت کے ساتھ بھی باقی رہتا ہے اگرچہ ہر ایک چیز انہیں سے ضد تصدیق ہے مگر جبکہ شارع نے حکم بقار ایمان کا ان حالات میں کیا ہے تو اب معتز کہوں ہیں جو ان کے انکار کا اعتبار کیا جاوے بعض کہتے ہیں کہ ایمان اسلام ایک ہی چیز

یہی قول ہے خفیہ کا شافیہ ہی اسکے قائل میں کن جب یہ بات درست نہیں مگر تو یہ بات ہی لازم آئیگی
 کہ ایمان میں عمل داخل ہے کیونکہ حدیث جبریل میں جو متفق علیہ شیخین ہے اطلاق ایمان کا تصدیق پر
 اطلاق اسلام کا اعمال پر اطلاق احسان کا اخلاص و حضور دل پر آیا ہے گو انجام سب کا ایک ہی کیونکہ
 نہ نہیں مگر ظاہر نظر میں درمیان ایمان و اسلام کے فرق مذکور ثابت ہے یہ اور بات ہے کہ سیکو یہ
 نہیں کہہ سکتے ہیں کہ وہ مومن ہے مگر مسلم نہیں یا مسلم ہے مگر مومن نہیں کیونکہ ایمان بدون اسلام
 کے اسلام بدون ایمان کے نہیں ہو سکتا ہے جسے دونوں کو ایک کہا ہے اوسکا ہی مطلب ہے دین
 کا لفظ ایمان اسلام سارے شرائع و احکام پر بولا جاتا ہے جب کسی مومن سے تصدیق مع الاثر
 پائی گئی تو اب وہ یہ بات کہہ سکتا ہے کہ میں صحیح مومن ہوں مکن اکثر سلف یوں کہہ کرتے تھے کہ
 انشاء اللہ ہم مومن ہیں جیہ کہنا انکا بطریق تبرک کے باسم خدا تھا نہ بطور شک کے اس صورت میں
 دونوں باتوں کا ایک ہی انجام نہیں آسکتی کا یہ لکھنا کہ انشاء اللہ کہنا درجائے ٹھیک نہیں ہے
 بلکہ اس جملہ مبارکہ کو ہر بات کے ساتھ کہنا چاہئے ایمان باس مقبول نہیں ہے مراد باس سے
 اس جگہ سکرات موت معائنہ احوال آخرت ہے کیونکہ مرتے دم مومن بہشت کو کافر فاسق و فاجر کو دیکھنے
 لگتا ہے اوسوقت کا ایمان لانا کافر کو کچھ مفید نہیں ہوتا یہ معاملہ ایمان یا لہیب کا تھا کچھ دیکھ بھلا
 کا سودا نہیں ہے سارے اہل حق کا اول سے آخر تک اسی ایمان کے مقبول نہونے پر اتفاق و اجماع
 ہے حدیث میں آیا ہے تو بہ جب تک قبول ہوتی ہے کہ غرہ نہیں لگا قرآن میں فرمایا ہے فلم یلک
 ینفعھما یا نہما ملأوا ابا سنا دوسری آیت میں یون آیا ہے کہ لیست التوبۃ للذین
 یھملون السیئات حتیٰ اخر احضوا احدھم الموت قال اھل بیت الکاف معلوم ہوا کہ جو
 لوگ عمر بھر گناہ کبیرہ کرتے رہتے ہیں جب اوکو موت آنے لگتی ہے زندگی سے ناامیدی ہوتی ہے تو
 تو بہ کرنے کو تیار ہو جاتے ہیں سو ایسوں کی تو بہ قبول نہیں ہوتی

تو بہ ارا نفس باز پسین دست روتا	بیخبر دیر رسیدی عد محمل بستند
ف سعید شقی شقی سعید ہو جاتے ہیں اس طرح پر کہ ایمان کے بعد مرتد ہو گیا یا عمل صالح کے	

بعد کبیرہ گناہ کرنے لگا یا کفر کے بعد ایمان نصیب ہوا کبائیر کے بعد توبہ حاصل ہوئی تو فیق عمل صالح علی یہ تغیر سعادت و شقاوت پر ہوتا ہے نہ اسعاد و اشقار پر اسلئے کہ یہ دونوں خدا کی صفت ہیں اسعاد کہتے ہیں تکوین سعادت کو اشقار کہتے ہیں تکوین شقاوت کو تنو اللہ کی ذات پاک پر یا کسی اور کسی صفت مبارک پر کسی طرح کا تغیر نہیں آ سکتا ہے ف گناہ کبیرہ ہو جاوے ایمان نہیں جاتا اگرچہ بالکل ناقص ہو جاتا ہے اسلئے کہ اصل تصدیق سنو ز باقی ہے نہ کبیرہ کبیرہ کفر میں داخل ہوتا ہے مگر کہ کا ایسے شخص کو ایمان سے بالکل خارج کر دینا خواجہ کا ایسے شخص کو داخل کفر کمدینا خلاف مقصود قرآن و حدیث ہے یہ اور بات ہے کہ کسی کے اتنے گناہ ہوں وہ ایسا اوپر اڑا چوا ہو کہ انجام اسکا بخیر نہ آئے تعالیٰ اسکو بسبب اس اصرار و تکرار و تہمید نہ بخشے ورنہ توبہ سارے گناہوں کو ملیا میٹ کر دیتی ہے گنہگار و کوشل بے گناہوں کے بناوٹی ہے بڑے بدبخت وہ لوگ ہیں جنکو توبہ نصیب نہیں ہوتی ہے خصوصاً بعد پالیس پچاس برس کی عمر کے بھی اتنے زیادہ شقی مکبخت بد نصیب وہ لوگ ہیں جو توبہ کر کے مدتوں اچھے خاصے رہتے ہیں پھر ایک بار کی توبہ توڑ کر وہی اگلے کئے کام کرنے لگتے ہیں نعوذ باللہ من غضب اللہ

بڑی اک دہوم سے ٹوٹے گی توبہ	ذرا مشور ہو لین اہل دین سے
-----------------------------	----------------------------

یہ علامت ہے سو خاتمہ کی ف اہل سنت کا یہ قول ہے کہ مومن سے کتنے ہی گناہ بڑے چھوٹے کیوں نہ ہوں وہ کافر نہیں ہوتا گو دنیا سے بے توبہ ہی کیوں نہ گیا ہو جبکہ توحید و اخلاص پر ہر اجر اللہ کو اختیار ہے چاہے معاف کرے بہشت میں اسکو دن قیامت کے سالما غنائم لیاوے آگ میں نہ ڈالے نہ کسی گناہ کے کوفے پر پکڑے نہ کسی اکتساب شر پر عقاب کرے چاہے عذاب کرے آگ میں سزا جزا دے لکن ہر آدم آگ میں نہ رہیگا ایک دن آزاد ہوگا دارالبدار سے نکل کر بہشت کی سیر کرے گا سہل بن محمد نے کہا ہے مومن مذنب کو معذب بنا رہو گا لکن کافر و کفر کی طرح ہر آگ میں ڈالنا ہوگا نہ اونکی طرح اوسمین رہیگا نہ نسل اونکے شقی ہوگا یہ اسلئے کہا ہے کہ قرآن میں آیا ہے اللہ شرک سے نہیں بخشتا باقی سارے گناہوں کو بخشتا ہے بڑے ہوں یا چھوٹے صغیرہ پر عقاب کرتا کبیرہ کا معاف

کر دینا بھی جائز ہے جبکہ بطور استحلال کے نہ کیونکہ حلال کر لینا کسی گناہ کا کفر ہوتا ہے معلوم ہوا کہ
 قمر کب صغائر کے درز سے قمر کب کبار کا کفر تا اسید نہو یہ کیا معلوم نہیں ہے کہ ہمارے صغائر بخشہ کے
 گئے ہیں یا نہیں پھر کبار کا کیا ذکر ہے خصوصاً وہ کبار جسے تو بہ ہی نصیب نہیں ہوئی ہے یا تو بہ
 کر کے ہر وہی کام ہونے لگے ایسے لوگوں پر اگرچہ حکم کفر کا صراحتاً نہیں ہے لیکن خون سوراخا کا
 بالضرر ہے اسے اللہ تو حکم سب گناہوں سے بچا جو گناہ ہونے میں اور کو معاف فرما تاہم ہزار زبان
 لاکھ دل سے تو بہ کرتے ہیں ایمان کامل پر مفرنا چاہتے ہیں تجہیر یہ بات کچھ مشکل نہیں جس طرح ہم پر
 یہ امر آسان نہیں ہے ۷

ایسی از تو مخالفت ہر قسم ز تو

ہم دعا از تو اجابت ہم ز تو

فقہ اسہین اختلاف ہے کہ تارک نماز فرض کا عدا کا کفر ہے یا نہیں امام احمد و علماء سلف اس کو کافر
 کہتے ہیں اسلام سے باہر نکالتے ہیں اسلئے کہ حدیث صحیح میں در بیان مسلم و کافر کے یہی فرق آیا ہے
 سو جسے نماز ترک کی وہ کافر ہوا ترک کرنا نماز کا یوں ہوتا ہے کہ بالکل نماز ہی نہیں پڑھتا جی یا
 ایک دو وقت کی پڑھتا ہے باقی اوڑھا جاتا ہے یا جب وقت نماز کا باقی نہیں رہتا تو اوٹھ کر دوپٹا
 ٹکریں لگا لیتا ہے یا دیدہ و دانستہ وقت نماز کا گزر جانے دیتا ہے یہ اور بات ہے کہ کسی عذر
 بیماری یا خواب سے دیر ہو جاوے یا اتفاقاً وقت نہ ملے سو ایسی حالت میں جس وقت کہ نماز یاد
 آوے اور بس وقت فی الفور پڑھ لے یہ نماز اسکے لئے ادا ہوگی نہ قضا شافعی و ایک جماعت علماء
 سلف کا یہ نہ ہے کہ جب تک نماز کو فرض اعتقاد کرنا ہے تب تک کافر نہیں ہوتا ایمان لائق قتل کے
 ہو جاتا ہے جس طرح مرد واجب القتل ٹھہر جاتا ہے حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ ترک سے مراد انکار
 وجوب نماز ہے نہ فوت نماز لیکن اسہین کچھ شک نہیں ہے کہ جو پیشین اس باب میں آئی ہیں ان کے
 الفاظ دلیل ہیں کفر کے پھر نہ جو دوسری جہت سے ابن القیم نے کتاب الصلوٰۃ میں ترمذی کفر تارک صلوٰۃ کی
 لکھی ہے جی حق ہی معلوم ہوتا ہے اکثر علماء جو تارک نماز کو کافر کہتے ہیں وہ تارک روزہ و حج و زکوٰۃ
 کو ناسق بتاتے ہیں نہ کافر حالانکہ اس تفرقہ پر کوئی دلیل قرآنی یا مستقی موجود نہیں ہے بلکہ حدیث

سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان سب عبادات کا ایک ہی حکم ہے کیونکہ یہی چیزیں اسلام کی بنیا و بین
جس گہر کی ایک دیوار بھی گر جاتی ہے تو وہ گھر محفوظ نہیں رہتا ہے اسی طرح جب ان ارکان اربعہ
ایک رکن کو بھی ہموار کر کیا تو خانہ اسلام ویران ہو گیا صاحب خانہ کافر بن گیا اس تقریر سے یہ
بات بھی سمجھی گئی کہ مثل تارک عہد صلوة تارک صوم و حج و زکوٰۃ بھی کافر ہے گو قرمب کبیرہ کافر ہو
اوسکے لئے تو کبھی نہ کبھی اسید مغفرت کی بھی ہے اگر اصل توحید و اخلاص پر مہر ہے اسکے تارک کے لئے
اسید مغفرت کی بھی نہیں ہے انکا حال وہی ہو گا جو کفار کا حال نارجنم میں ہو گا ف اہل حدیث
کہتے ہیں کہ جنت کسی ایک کے لئے بھی واجب نہیں ہے گو اوسکے عمل کیسے ہی اچھے کیوں نہ ہوں یا
اوسکا طریقہ پسندیدہ ہو مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنی مہربانی سے جنت کو اوسکے لئے واجب کر دے
اسلئے کہ وہ نیک کام جو اس شخص سے ہوئے ہیں وہ اللہ کے آسان کرنے سے ہوئے ہیں اگر اللہ
اوسکو آسان نہ کرتا تو کبھی وہ کام اس شخص سے نہ بتا خدا کی طرف سے ہدایت نہوتی تو کبھی ہی راہ آست
پر نہ آتا و لولا فضل اللہ علیکم ورحمۃ ہما زکی منکم من احد ابداً و لکن اللہ میز کی کن
یشاء ف دین و سنت والہ اسباب پر ایمان رکھتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کنا ہر گاہ ان اہل توحید کی شفاعت کرینگے ترکبین کبار کو بخشوائیں گے حدیث میں آیا ہے شفاعت
لاہل الکباۃ من امتی و سر الفظیون کفما للذنبین المتلوثین الخطائین تیسری روایت یہ ہے
ان اسعد الناس بشفاعتی یوم القیامۃ من قال لا الہ الا اللہ خالصاً من قبل نفسه
سرواۃ الصابون بنسبتا معلوم ہوا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت کا اعتقاد
رکنا داخل ایمان ہے گو بوجہ اطلاق لفظ حدیث بعینہ شفاعت کسی شخص کی معلوم نہیں ہو سکتی ہے
نہ کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ ہماری شفاعت ضرور ہوگی اسلئے کہ قرآن و حدیث سے ہونا شفاعت کا باوجود
ثابت ہے جب شفاعت اذن پر پڑھری تو خدا جانے کسکے لئے اذن ہوتا ہے کسکے لئے نہیں ہوتا ہے انکا
شفاعت میں انکا ہے آیت و حدیث کا شفاعت کے بہرے پر گناہ کئے جانا دلیل ہے جمل و حق کی
حدیث بخاری میں آیا ہے فیحدلی حدیث یعنی شفاعت کی ایک حدیث مقرر کر دی جاوے گی کہ فلان فلان

کے لوگوں کی شفاعت کرو یہ شفاعت انہیں اہل کبار کی ہوگی جنہوں نے شرک نہیں کیا ہے جو کہ پیرست
پیرست ہیں رات دن مبتلا سے بدعات سینات میں اونکی شفاعت کا خدا حافظ ہے اسلئے کہ شرک بخشا
نہ جاوے گا نہ شفاعت سے نہ بے شفاعت اکثر لوگ آپکو موجد سمجھتے ہیں اور افعال شرکیہ میں مبتلا ہیں کیونکہ
شرک جو غی کی چال ہے ہی زیادہ تر مخفی ہے قال تعالیٰ وما یؤمن الا ذہباً للہ الاول و
الحشر کون خدا کی خبر میں شک کرنا کفر ہے جب خدا ہی نے کھدیا کہ بت سے ایمان لانے والے شرک میں
تو اگر وہ شرک بھی گور پیرست نہیں ہیں تو پھر کون ہیں شرک و طرح پر ہوتا ہے ایک اندک کے ساتھ اسکا
بیان تقویۃ الایمان در نصیحتہ تطہیر الاعتقاد وغیرہ کتب میں لکھا ہے دوسرا شرک ساتھ رسول کے
اسکا بیان کتاب دین خالص میں مذکور ہے جب کسی امام عالم مجتہد فقیہ کی ایسی تقلید اختیار کی کہ
اویکے مقابلہ میں قول خدا و رسول کو چھوڑ دیا تو یہ بھی ایک قسم کا شرک ہے شرک بخشا نہیں جاتا
ایسے شرکوں کو امید شفاعت کی رکنا امید و روع ہے شفاعت گناہ کی ہوتی ہے نہ شرک و کفر کی
یہ تہمت اہل بدعت کی کہ اہل توحید و نہ شرک شفاعت میں افتراء محض ہے وقد اخاب من افتری گناہوں
پر نام ہو کر امید و شفاعت انبیاء و صلحاء و شہداء و علماء و اولیاء و رہنما شیوہ اہل ایمان کا ہے

گر نہ فتم طریق سنت تو

ہستم از عاصیان امت تو

انہیں نے ہر مخلوق کے لئے ایک مدت و اجل رکھی ہے تو فی نفس بے اجل کے مر نہیں سکتا عہنے چاہا
تھا کہ مر جائیں سو وہ بھی نہوا جب اجل پوری ہو جاتی ہے تو موت آجاتی ہے موت سے فوت ہونا
نہیں ہو سکتا مرنے سے کوئی نفس بچ نہیں سکتا لکل امۃ اجل فاذا اجاء اجلہم لا یتستخرون
مساعۃ ولا یتقدھون وقال تعالیٰ وما کان لنفس ان تموت الا باذن اللہ
کتاباً موحیلاً و کیوں لڑائی میں سیکڑوں رخ لگتے ہیں کسی کو کوئی زیر و لا ویتا ہے کوئی بیل کھلا دیتا ہے
اگر وہ نہیں مڑا کیونکہ ابھی اوسکی اجل نہیں آئی تھی مدت زندگی کی پوری نہیں ہوئی تھی کوئی فرش
پر بیٹھ بیٹھے ناگمان مر جاتا ہے چلتے پرتے راہ میں موت آجاتی ہے نہ کچھ درد ہوتا ہے نہ دکھ یہ
اسلئے کہ اوسکی اجل پوری ہو گئی ہے اہل حدیث نے کہا ہے جو شخص مر گیا یا قتل ہوا اوسکی اجل منقضی

یو گئی قل لو کنتہ فی بیوتکم لبر الذین کتب علیہم القتل الی مضاجعہم اہل علم نے لکھا
 کہ مقتول اپنی اجل مقرر سے میت ہوتا ہے یہ بات نہیں ہے کہ اسکی اجل نہیں آئی تھی اجل سے
 پہلے کسی کے قتل کرنے سے مرگیا دلیل اس مدعا کی آیات مذکورہ ہیں موت ساتھ میت کے قائم ہے
 اللہ کی مخلوق ہے لقولہ تعالیٰ الخلق الموت والحیۃ موت و اجل ایک ہی چیز ہے نزدیک
 اہل سنت کے یعنی مرگ و مدت مرگ شے واحد ہے نہ جس طرح زعم کچھ کا ہے کہ مقتول کے لئے دو
 اجل ہیں ایک قتل ایک موت اگر بلا سنا تا تو اپنی اجل یعنی موت تک جیتا رہتا فلاسفہ کا یہ قول
 کہ حیوان کے لئے ایک اجل بلعی ہے کہ اوسوقت وہ بسبب حمل بطو بات انطفا سے حرارت غریبی
 کے مرجاتا ہے دوسری اجل اختراعی ہے کہ حسب آفات و امراض کے لاحق ہوتی ہے بالکل باطل
 ہے خدا جل کا ہونا ہرگز کسی آیت و حدیث سے ثابت نہیں ہوتا ہے اسن جل پر یہ لوگ حکما و عقلا
 کہلاتے ہیں سبحان اللہ و الحمد لا و جدان جمیع سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ بیان کے اگلا ہو جا
 کو بدن سے بسبب فقدان استعداد بدن کے تولید روح سے موت کتے ہیں یہ بات نہیں ہے کہ
 روح قدسی روح حیوانی سے منفک ہو جاتی ہو جب روح بسبب امراض مدفنہ کے تحلیل ہو گئی تو حکمت الہی
 میں یہ امر واجب ہو جاتا ہے کہ بیان اتنی باقی رہ جاتی ہے کہ از بنا ط روح الہی کا ساتھ اسکے صحیح
 سمجھا جاتا ہے ۛ

باب پانچواں بیان میں عقیدہ نبوت غیر کے

رسولوں کے پیچھے میں حکمت و صلحت و عاقبت حمیدہ ہے لکلا لیکون للناس علی اللہ حجتہ بعد
 المرسل اللہ نے نوع بشر سے رسول طرف بشر کے پیچھے میں یہ بشارت دیتے ہیں اہل ایمان و طاعت کو
 قدرتے ہیں اہل کفر و عصبیان کو امور دین و دنیا میں جس امر کے لوگ محتاج ہیں اور حکام یہ بیان کرتے ہیں خواہ
 علم ہو یا عمل اللہ نے بہشت کو جگہ نیکی کی بنائی ہے دوزخ کو گنہگاروں کا ٹھکانہ ہے اور ان کا منہ کو
 جہنم بہشت کے دوزخ سے بچ عقل و دیانت نہیں کر سکتی ہے اسلئے پیغمبر آئے اور انہوں نے بتا دیا

کہ فلان امر کا انجام بہشت ہے فلان امر کا انجام دوزخ ہے آج کا جی چاہے اچھے کام کر کے جنت لے
جس کا جی چاہے برے کام کر کے دوزخ لے اللہ کی حجت اوسکے بندوں پر تمام ہو گئی کسی شخص کو حکم
عذر کی باقی نہیں رہی و ما امر سلنا لا اله الا ہدۃ للعالمین اللہ نے پیغمبروں کو معجزات دئے
معجزہ عادت کو توڑ دیتا ہے یہ معجزہ خدا کا کام ہے نہ رسول کا فعل بندہ کا کیا مقدور ہے کھاؤ
آئی کا خرق کرے دلالت معجزہ کی صدق نبی و رسول پر ایک یقینی بات ہے جب معجزہ کا شاہد ہوتا
ہے بے اختیار علم صدق نبی کا حاصل ہو جاتا ہے تجلوت دلائل عقلیہ کے کہ ایک گروہ ہے کچے مانگے مین
اسیلے الزام خصم کا اوس سے مشکل ہوتا ہے ہرگز نزاع و جدال بند نہیں ہوتا کیونکہ ہر شخص اپنی عقل
کے موافق گفتگو کر سکتا ہے علم کلام و فلسفہ سے یہ بات ظاہر ہے عیان راجح بیان معجزہ دیکھ کر کافر
رہنما عاود و شقاوت سابقہ ازلی ہے ف سب سے پہلے جو نبی آئے آدم ابو البشر علیہ السلام تھے
سب سے بعد جو نبی آئے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں آدم کے بعد شیت بن آدم نبی
ہوئے پھر ادریس پھر نوح پھر ہود پھر صالح پھر ابراہیم پھر اسمعیل پھر اسمعیل پھر یعقوب نو طر زمانہ ابراہیم
علیہ السلام میں تھے پھر شعیب پھر موسیٰ پھر ارونکے بھائی ہارون پھر یونس پھر سلیمان پھر زکریا پھر یحییٰ
پھر عیسیٰ پھر الیاس پھر یسع پھر کوئی پیغمبر بہشت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک نہیں آیا آدم کی
نبوت قرآن پاک سے ثابت ہے امت نے اوپر جماع کیا ہے انکار نبوت آدم کو کفر بتایا ہے رسول
خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت ادما سے رسالت و اظہار معجزہ سے ثابت ہے یہ ادعا مشرک
سے قرآن میں فرمایا ہے ولکن رسول اللہ و خاتم النبیین حکم کی روایت میں ابو ہریرہ سے منقولاً یون
آیا ہے امر سلط الی الخلق كافة و ختموا النبیین لفظ خلق کا بعموم خود شامل ہے جمیع کائنات
عالم کو تمام اقسام موجودات و کائنات کو اسنے آپکو سارے عالم کی طرف مبعوث سمجھا گیا ہے و ما
امر سلنا لا اله الا ہدۃ للعالمین یہی اسی پر وال ہے عالم نام ہے کل ماسوا اللہ کا سوجھنا اللہ
رب العالمین ہے اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رحمۃ للعالمین ہیں و اللہ تعالیٰ پیغمبروں
کی گنتی میں بعض احادیث آئی ہیں مگر لائق حجت کے نہیں ہیں اسلئے بہتر یہ ہے کہ تسبیح انبیاء میں عدد

پر تقرر کرے کیونکہ ذکر عدوین یہ احتمال باقی ہے کہ شاید انہیں کوئی ایسا شخص مثل بنیاد سے جو
 نبی نہیں ہے یا کوئی نبی اوس گنتی سے یا ہر رہ جاوے قال تعالیٰ منہم من قصہ ناعلیا
 ومنہم من لہ نقص جب خدا ہی نے بلکہ گنتی و برائی تو اب ہم سلطنت گنتی پر جوہر سکتے ہیں یہ سب
 نبی خدا کی طرف سے پیغام لانے والے تھے چتے خیر خواہ و دستدار گناہوں سے معذور و معجز ہوتے تھے
 غیر عز و مال سے نسخ شریعت عز و مال نبوت نہیں ہے عصمت کہ یہ معنی ہیں کہ وہی سب سے بڑا اور بعد وہی
 کے اباعا عدو و کفر سے معصوم ہیں یہ معنایں سو عدو یا نر بہرین نزدیکیہ جوہر کے و ابیہ اتفاق
 روایتیں اسے اگر انہما ق کوئی کفرش ہو باقی ہے تو فی السور و یہ تفسیر کر کے دیانت میں قرآن
 شریف سے جو بعض زلات انبیاء کے ثابت ہیں کچھ ضرور زمین ہے کہ اونکی تاویل کیا جاسکے تفسیر
 عقل میں اوسے کان امر اللہ قد مرا مقدور کو کیا کر لینا کافی وافی شایعہ ہمارا انبیاء
 عون عز و مال و خاتمہ سے دنیا میں مامون نہیں ہیں نہ کرنے کے بعد اگر ایمان پر بیان سے گئے ہیں تو کوئی
 و ولی ہیں و اللہ انہے بعد موت کے استعداد و استعانت کرنا یا انکی قبروں سے مردگان کو توبہ
 کرنا انکی ضرورت قبول کرنا کسج دلیل کتاب و سنت سے ثابت نہیں ہے فی سبب افضل ہائے انبیاء
 علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں کہ تو بغیر اہل حق اخرویۃ الناس اسٹک کی شریعت تابع کمال ہی است کے
 ہوتی ہے جب نبی اکمل ہو گا تب ہی است ہی کامل شریعتی اسکے سوا نہ رہتا میں آیات اناسید و لد
 ادم لفظ ولد آدم و نبی آدم کا عرف میں نوع انسان پر بولتے ہیں دوسری حدیث میں یون
 آیاتہ ادم و من دونہ تحت لوائی اس سے سیادت نبوی انصلیت معظوظی سب انبیاء و
 رسل پر بخوبی ثابت ہوتی ہے آپ کے بعد فضیلت ابراہیم علیہ السلام کو ہے یہ موسیٰ و عیسیٰ و نوح کو نہیں
 پہنچتے کہ اولو العزم کہتے ہیں گوارہ و نکو ہی بعض نے بتایا ہے مگر تو ان مشہور یہ ہے قرآن پاک میں
 ذکر اولو العزم کا مجمل آیا ہے فاصبر لما صبر اولی العزم من الرسل بڑا عمدہ معجزہ نبی
 اتی کا قرآن عظیم ہے کہ خدا کا کلام قدیم ہے قیامت تک باقی رہے گا باقی معجزات انبیاء کے ہوتے آوا
 نہ ہے یہ پیغمبر کو ایک دو قسم کا معجزہ دیا گیا تھا خاتم النبیین شفیع المذنبین سید المرسلین صلعم کو

تہنہ جس کا معجزہ عنایت ہوا ہے جتنے کمالات سارے انبیاء میں جدا جدا تھے وہ سب آپ کی ایک ذات و
 میں مع شے زائد جمع ہو گئے ہیں مع انچو خان بہہ دارند تو تنہا داری ہے جو بزرگی آپ کو ملی تھی
 وہ کسی کو ہاتھ نہ لگی مع بعد از خدا بزرگ تو فی قصہ مختصر ہے تصدیق انبیاء و رسول سنا گاہ وادیک
 اگرچہ اشرف مخلوقات ہیں و رگاہ انہی کے مقرب و خواص ہیں مکن مثل ساری مخلوقات کے کچھ علم و قدرت
 نہیں رکھتے ہیں مگر عینا علم یا جتنی قدرت خدا نے انکو دی ہے جس طرح سارے مسلمان اللہ کی ذات و
 صفات پر ایمان لائے ہیں اسی طرح یہ بھی ایمان رکھتے ہیں اور انکے ذات و صفات میں معترف
 بجز و تصور ہیں اسکا حقوق عبدیت میں ناطق بشکر خدا ہیں بندگان خاص خدا کو صفات و جہی
 خدا میں شریک کرنا یا عبادت خدا میں شریک ٹھیلنا کفر ہے حقیر انبیاء کو صفات انبیاء میں شریک کرنا بھی
 منع ہے بتو نے انبیاء کا انکار کیا کافر ہو گئے نقاری نے عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا مشرکین
 عرب نے ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں ٹھیلنا یا فرشتوں کے لئے علم غیب ثابت کیا کفر میں بڑے گئے تیجہ یہ نہ وجود
 ملائکہ و شیاطین کا انکار کیا کافر ہو گئے متنبہا بحت مقدوسہ انبیاء علیہم السلام پر جس بات کی خبر رسول
 نہ دی ہے وہی بات لانا یا پائے جن کاموں کا حکم کیا ہے وہ کرنا یا پائے جن باتوں سے منع فرمایا
 اونیسہ پنہا لازم ہے مگر اید مذہب میں قاضی شمار اللہ کرنے کیا خوب فرمایا ہے کہ قول و فعل ہر کس
 سا کہ سر موافق قول و فعل پیغمبر مخالفت داشتہ باشد آزار و باید کرد انتہی اس جملہ صاحب نے تعلیم
 کی جو کات و قاضی صاحب نے تعلیم جنفی تھے انکی بات حنفیہ پر مطابق اونکے قاعدہ کے ضروری
 حجت ہو گی اسی طرح شیخ عبدالحق دہلوی نے ترجمہ مشکوٰۃ میں جو بدعت حسنہ کی اوکھاڑ دی گنگر
 لکھ دیا ہے کہ ادنیٰ سنت بدعت حسنہ سے بہتر ہے مثلاً استنجائے مطابقی سنت کے مدرسہ و خانقاہ
 کے بنانے سے بہتر ہے اتنے کہ سنت سے ولین نور آتا ہے بدعت سے ظلمت پیدا ہوتی ہے یہاں تک
 کہ ثوبت ختم و طبع و رین کی پہونچتی ہے جزاۃ اللہ خیر ایہہ دونوں عالم بڑے فاضل عابد زائد
 عامل امام طائفہ حنفیہ تھے امید ہے کہ حنفیہ انکے فتویٰ پر انکار نہ کرے گے اگر کریں تو کیا کریں آخر
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی تو یہی فرمایا ہے کہ من ابی فقد عصانی یعنی جس نے میرے

قول و فعل کا انکار کیا اور سکون مانا وہ میرا فرمان ہے پھر فرمایا کہ ایسا شخص نار میں جاویگا کل بدعتہ ضلالتہ کلہیہ عامہ ہے پھر بدعت کو شامل ہے خواہ کوئی بشر اور سکوند کھڑے یا سجدے یا جہیم افسوس تو یہ ہے کہ حدیث میں کسی جگہ بھی کسی ذرا سی بدعت کو ہی تو حرم نہیں کہا ہے پھر منکرین تقسیم حجت پر بننا کیا ف حدیث شاق کتاب و سنت و دونوں سے ثابت ہے اذ اخذ ربک من بنی آدم من ظہورہم و خریبتہم الخ حدیث اس باب کی مشکوٰۃ وغیرہ میں لکھی ہے معتبر کہ آیت و حدیث کو معنی مجازی پر حمل کرنا بیجا ہے جو ایمان لایا ہے وہ اس حد پر قائم وائم ہے جسے کفر کیا ہے اور جسے یشاق کو بدل ڈالا ہے قالوا اہل کے بعد سخت بلا میں پڑ گیا ہے انا للہ تہہ عہد ربوبیت کا لیا گیا تھا کہ کوئی بندہ شرک کرے مگر یاروں نے الوہیت کو تو مانا الاھا شفاء اللہ مگر ربوبیت میں اکثر لوگ مشرک ہو گئے اللہ کو چھوڑ کر غیر اللہ کے بندے بنے کوئی عابد و شن جو ہو گیا ہے کوئی مالک ملائکہ و جنم کوئی بندہ اولیاء بن گیا کوئی معشوق کا بندہ ہو گیا یا رسیوں کے دو خدا ہیں نصاریٰ کے تین خدا بنو و کسے بتس کڑوڑ و مبعود فقط ایک مسلمانوں کا خدا ایک اکیلا اللہ ہے پس بس ۵

اما چند گز از چوب گہ از سنگ تراشی ۱۱ | ۱۲ | بجز از خدا کے کہ بعد رنگ تراشی

براہت ضلالت خدا کے ہاتھ ہے اضافت اور سکی طرف رسول خدا یا اصنام وغیرہ کی مجاز آتی ہے جیسے اضلالہم السامری وانہن اضللن کثیرا من الناس ف ولی کیسا ہی بڑا ہونبی کے درجے کو نہیں پہونچتا ہے اس پر سارے مسلمانوں کا اجماع اتفاق ہے جیہ قول بعض صوفیہ کا کہ ولایت افضل ہے نبوت سے ماول ہے یا مرد و جیہ دعویٰ شرعاً باطل ہے کشفاً ساقط ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کتاب الفرقان میں اتفاق سارے سلف و ائمہ امت و اولیاء ملت کا بابت افضلیت انبیاء کے اولیاء پر نقل کیا ہے جیہ قول کہ خاتم الاولیاء افضل اولیاء ہوگا جیہ کہ خاتم الاولیاء افضل انبیاء ہیں ایجا و حکیم ترمذی ہے آتے پہلے کسی شیخ نے یہ بات سونہ سے نہیں نکالی تھی پھر ابن اللہ کی کو یہ خیال ہوا کہ خود وہی خاتم الاولیاء ہیں انتہا آتے اقوال شیطانیات اہل سلوک میں داخل ہوتے ہیں لایق اعتماد و اعتبار کے نہیں سمجھی باقی احادیث

الساکری تطوی و لا نزوی ۵

بتواضع گزرا نند ز خودستان را

نتوان عریہ با چشم تو کردن آرس

ف ولایت کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ ولی معصوم ہی ہونہ خطا کرے نہ اس سے غلطی ہو بلکہ
 مخفی رہنا بعض علوم شریعت کا ولی پر جائز ہے بعض امور دین ولی پر مشتبہ ہو جاتے ہیں کبھی تو
 حادثات کو کرامات سمجھ لیتا ہے شیطان کے دھوکے میں آجاتا ہے نہیں جانتا کہ یہ کام طرف سر
 شیطان کے ہے گو اس امر سے خارج از ولایت نہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خطا و سیماں اس بہت
 کا معاف فرمایا ہے ایسے یہ بات ٹیہر چکی ہے کہ ہر انسان پر ماننا ہر ولی کی بات کا کچھ واجب نہیں
 ہے نہ اس کے ہر واقعہ والہام و کشف پر اعتماد کرنا لازم ہے بلکہ قول و فعل ہر ولی کو کتاب و سنت
 پر عرض کرے جو موافق نیکی و سکون مانے جو مخالف ہوا و سکی پر وی مفت میں ہی مول نہ لے
 ف الہام کشف منام کوئی حجت اسلام نہیں ہے نہ کوئی حکم دین ان سے ثابت ہو سکتا ہے نہ ان کی
 لیاقت اتنی ہی ہے کہ احکام ثابت کی گواہی دین ناسید کرین قاضی ثناء اللہ نے کہا ہے کشف
 والہام اگر خلاف آحاد و احادیث و قیاس جامع شروط ہوگا تو ترجیح حدیث و قیاس ہی کو دیا جائے
 گی کشف میں حکم خطا کا دینگے الہام و منام کو غلط سمجھیں گے یہ مسئلہ سارے سلف و خلف کا مجمع
 علیہ ہے کیونکہ قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حجت قطعی ہوتا ہے اسکی روایت میں
 احتمال کذب و سیماں کا ضعیف ہے اولیاء کے کشف میں کو نظامت ہوتی ہے انتہای اشراط
 ساعت علامات قیامت غربت اسلام قلت حکم کثرت جہل و فور ہرج مہج قتل ظہور مہدی نزول
 عیسیٰ خروج و جبال برآمد دابة الارض خروج یا جوج ماجوج طلوع ٹمس از مغرب ترغ قرآن وغیرہ مستفی
 امارات و آیات فتح کبریٰ و صغریٰ کی آئی ہیں جنکی خبر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دی
 ہے سب حق ہیں کیونکہ یہ سب امور ممکن ہیں مجہر صادق نے انکی خبر دی ہے اسطرح تفخ صور بعثت
 بعد الموت نفخ احیاء انتفاق مہذات وقوع نجوم طیران جبال خراب ارض فلق عالم بعد از عدم
 خروج موتی از قبور انواع عذاب نار جیسے ساپ بچوز بخیر طوق آب گرم ز قوم غسلیں کا دوزخ

میں ہوتا ہو جوشہ وراکل و شرب و جماع و لباس و دیگر لذات کا جنت میں ہونا یہ سب حق ہے
 سیوطی نے ایک کتاب حال بزمخ میں لکھی ہے میں جنت و نار کا رسالہ لکھا ہے قبر کے حالات میں
 علامہ و ثمال التکلیف کی ہے صاحب شامہ و اقرباب الساعہ نے علامات قیامت کو بیان کیا
 کیا ہے جو کچھ ان کتب و رسا کی میں آیات قرآنیہ و احادیث صحیحہ سے ثابت کیا گیا ہے تو سپر
 ایمان لانا فرض ہے انکار کفر و الحاد و ارتداد و زندقہ ہے جتنے مخالفین اسلام میں
 بڑا کفر اور نکاحی انکار حاد و احوال قبر و مشر و نشر و جنت و نار کا ہے حالانکہ وجود و معاد و سیما فی
 کا و قول جنت و نار کا تو ریتہ و انجیل سے ہی ثابت ہے وہ ہر یہ و نیچر یہ انکار معاد کا کرتے ہیں یا
 معاد و روحانی سمجھتے ہیں ابھی تو نہیں مرنے کے بعد انکو خود معلوم ہو جاتا ہے کہ سچا کون تھا ہوتا
 کون ہے حق رسل بشر رسل ملائکہ سے افضل ہیں ملائکہ کے رسول عامہ بشر سے افضل ہیں بلایع
 بلکہ بضرورت ان عامہ بشر عام ملائکہ سے افضل تھے چکے ہیں گو مقررہ و فلاسفہ و بعض اشاعرہ
 اس بات کو نہیں مانتے بلکہ ملائکہ کو بشر سے بہتر جانتے ہیں لیکن سچی بات یہ ہے کہ یہ مسئلہ اس
 جہنم کا ہے کہ کتاب و سنت ساتھ اس کے گویا نہیں ہوئی ہے نہ کوئی حدیث اس باب میں مستفیض
 ہوئی نہ ضعیف ہے اور میں کہی کہ کلام کیا بلکہ اسکو اہل کلام نے دلائل عقلیہ سے استدلال کیا ہے
 اسلئے سلف کی راہ پر چلنا نجات کا راستہ اختیار کرنا ہے کوئی کیون نہ افضل ہو ہمارا نہ کچھ نہ قتال
 ہے نہ کچھ فائدہ بعض لوگ باوجودیکہ عالم فاضل کہلاتے ہیں آپکو ویندار جنت میں لیکن ایسے مسائل
 میں غور کیا کرتے ہیں حالانکہ اس غور میں کچھ حاصل نہیں ہے لیکن اوقات غرور و غرور
 ضائع ہو جاتی ہے اتنی مدت ذکر خدا و رسالت حدیث و طیفہ و روایت و مہر و مہرست میں یا بقول
 اہل و عیال و نفس کے ادا کرنے میں قاصر پڑتے ہیں اسطرح کا یہ مسئلہ ہے کہ کہ افضل ہے یا مدینہ
 پر موضع قبر شریف افضل ہے یا عرش محمدی شیخ عبدالقادر جیلانی بہتر ہیں یا امام عظیم کوئی یہ وہی
 مثل ہے کہ شیر شاہ کی ڈاڑھی بڑی تھی یا سلیم شاہ کی آجی بھائی کسی کی ڈاڑھی بڑی ہو جو میں
 کیا ہم سے تو ہمارے اعمال کا سوال ہمارے افعال کا حساب کتاب ہو گا ہم اپنی فکر کریں یہ بہتر ہے

ایترا میر ذکر کوئی بزرگ ہوا تو ہو گیا بلجا ویکو کوئی مفصول ٹھہر تو ہم سے کیا چین لیا جا ویکو اکثر
 خلق کی اوقات ایسے مباحث و اشغال میں برباد جاتی ہے نہ کبھی خدا و رسول کی یاد ہوتی
 ہے نہ عاقبت و آخرت یاد آتی ہے انا اللہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معراج کو
 بیماری میں اسی جسم مبارک کے ساتھ آسمان دنیا تک جانا پھر وہاں سے جہان تک کہ خدا نے چاہا
 تھا پوچھنا۔ خبر صحیح بطریق مستعدہ بخوبی ثابت ہے جو کوئی اس خبر کا منکر ہے اس اثر پر ایمان نہیں
 لاتا ہے وہ بدعتی گمراہ ہے مسجد الحرام سے بیت المقدس تک جانا تو مبض قطعی کتاب اللہ ثابت ہجرت
 اسکا انکار کفر صریح ہے رہا زمین سے آسمان کے اوپر جانا سو یہ بات بجز مشہور و مستفیض
 ثابت ہے اسکا انکار کرنا لامتنع ضال ہے آسمان سے جنت و عرش تک جانا اخبار آحاد
 سے ثابت ہوا ہے اتمہا معراج میں اختلاف ہے کہ جنت تک تھی یا عرش تک یا مافوق تک جسکو مقام
 قاب قوسین کہتے ہیں پھر وہاں رویت ہوتی تھی یا نہیں ایک جماعت محدثین نے مثل حاشیہ کے انکار
 رویت کا کیا ہے جبریل علیہ السلام کا دیکھنا بتایا ہے ایک جماعت نے کہا نہیں بلکہ اللہ پاک کو وہاں
 دیکھنا ابن عباس ہی کہتے ہیں پھر کسی نے کہا آنکھ سے دیکھا کسی نے کہا دل سے اشعر یہ آنکھ کے قابل
 ہیں تفتازانی طرف دل کے مائل ہیں بعض نے توقف کیا یہی بات ٹھیک معلوم ہوتی ہے اسلئے کہ
 تصریح رویت بصر یا رویت قلب کی اس طرح پر نہیں آئی ہے کہ جس سے آنکھ ٹھنڈی دل تسلی ہو چکا
 ہو کمزور یا وہ غوص کرنے کی کیا حاجت ہے روح کا محدث ہونا یعنی قدیم ہونا دین اسلام سے
 بضرورت شرعیہ معلوم ہو چکا ہے سارے صحابہ و تابعین اسی اعتقاد پر گزرے ہیں پھر پیچھے سے ایک
 ایسا فرقہ قاصر النعم نکلا جسے کہا کہ روح قدیم ہے اہل سنت متفق ہیں اس بات پر کہ روح مخلوق
 ہے آپس میں محدثین نے اجماع نقل کیا ہے کسی نے کہا روح ہم جاتی ہے کسی نے کہا کہ نہیں مرقی ہے
 نہ مرناروح کا ٹھیک ہے احادیث سے یہی معلوم ہوتا ہے اگر مر جاتی تو بعد مفا رقت بدن کے ماضی
 منعم و معذب کیوں ہوتی روح کا حال سوا خدا کے کسی کو معلوم نہیں ہے قل الروح من امر ربی
 وما اوتئتمہم بالعلم الا قلیلاً شاء واللہ محدث کا یہ تجرکز نا کہ اس آیت سے انکار علم

روح کا مخصوص نہیں ہے اگرچہ ظاہر میں پر رونق بات مداوم ہوتی مگر حقیقت کچھ دوسرے ہے
 نہیں ہے بلکہ ایسے امر میں سرے سے غرض کر نیکا حکم ہی نہیں ہے مانا کہ کسی طرح کچھ معرفت ظاہر
 بھی ہو جاوے تو پھر اوس پر یقین کامل کی سطح ہو سکتا ہے اوسکی تصدیق کتاب و سنت سے کیونکر
 ہو سکے گی عقل کوئی آگہ معرفت کا نہیں ہے گو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ ایمان بڑا
 عقل کے واجب ہوتا ہے کیونکہ خدا نے فرمایا ہے وہاں کتا معذبین حتیٰ نبعت رسولاً ہی ہے
 اشاعرہ وغرائی کا ہے معتزلہ موافق امام اعظم کے ہیں انکی یہ دلیل کہ اذی اللہ شد فاطر
 السموات والارض وکل مولود علی فطرۃ الاسلام تاہم ہ اسے کثرت مذکور
 دلیل سمعی ہے نہ حجت عقلی حدیث مسطورق میں مولود غیر مکلف مائل کے ہونے حق میں مکلف بالغ کے
 ف حنفیہ و معتزلہ کے نزدیک مکلف بالابطاق جائز نہیں ہے تاہم یہ کہ کتا نہیں
 پوچھتا کہ تو دیکھ جسکے پاؤں نہیں ہیں اوسکو یہ نہیں کہہ سکے کہ تو چل شافعیہ و اشاعرہ کہتے
 ہیں یہ مکلف جائز ہے اگر جائز نہ ہوتی تو یہ سوال کیوں ہوتا کہ سر بنا لا تھملنا ہکلا طاقۃ
 لنا یہ مگر شیک بات یہ ہے کہ جائز نہیں ہے لا یتکلف اللہ نفساً الا و سہا آیت اول
 استعاذہ آفات کامراد ہے نہ تکلیف بالابطاق پر خواہ وہ تکلیف اپنی ذات میں متمتع محال ہو
 جمع ضدین یا ممکن ہو جیسے خلق جسم تہی وہ تکلیف جو متمتع بالضرر ہے جیسے ایمان لا نا اوس شخص
 جسکو خدا نے جان لیا ہے کہ وہ ایمان نہ لاو گیا مثل فرعون وغیرہ کے تو یہ سبب نزدیک شریعاً
 جائز و واقع ہے آخر یہ بات خدا کو معلوم تھی کہ ابو جہل کسی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کو سچا نہ سمجھتا مگر اوسکو تکلیف تصدیق کی دیکھتی تھی دھما نا لگنا کچھ نہ مانتا نہ مردم تکلیف کی نہیں ہے
 یہ وہی بات ہے کہ حدیث میں بہت چیزوں سے پناہ مانگی ہے حالانکہ اومنین ایسی چیزیں بھی
 ہیں جنہر صبر کرنے سے وعدہ جنت کا آیا ہے و سنت حقیقت میں کسی مذہب خاص کا نام
 نہیں ہے اتنی بات ہے کہ جن مسائل میں اہل قبلہ مختلف ہو کر کئی فرقے بن گئے ہیں بعد اسکے کہ
 وہ ضروریات دین کو انہی سے سو دہ مسائل مختلف بنادوئم بہین ایک قسم مسائل مذکور کی

وہ ہے جو کتاب و سنت سے ثابت ہے سلف صلحا یعنی صحابہ و تابعین اور سپرگز گئے ہیں پر ان کے بعد
 ہر صاحب را اپنی رائے کا فریقہ ہوا طرح طرح کی رائیں راہیں نکلیں اور سوقت ایک گروہ نے ظاہر
 کتاب و سنت کو اپنے دانتوں سے خوب ہی مضبوط پکڑا عقائد حلف پر جمع کئے ان کے اعتقاد پر ہم
 کئے اصول عقائد کی موافقت و مخالفت کی کچھ پروا نہ کی اگر اتفاقاً کلام معقولی کیا تو ازراہ خصم رد
 مخالفان یا زیادت طماننت کے لئے نہ واسطے استفادہ عقائد کے انکو اہلسنت کہتے ہیں دوسری فوج
 نے تاویل و صرٹ عن الفاہر کو اختیار کیا پھر جس بات کو اپنے زعم میں خلاف اصول عقائد کے پایا وہ
 کلام معقولی کیا تاکہ ماہیت امر متحقق ہو جاوے سوال قبر کا وزن اعمال کا مروت و صراط رویت
 خدا کریمات اولیا رکتاب و سنت سے ظاہر ہو چکا ہے سلف اسی عقیدہ پر گزرے ہیں مگر ایک
 قوم کے زعم میں نطق معقول نے اس جگہ تنگی کی وہ ان چیزوں کا انکار کر کے تاویل کرنے لگے
 دوسری قوم نے کہا ہم ان سب باتوں پر ایمان لائے ہیں گو ہکو حقیقت انکی معلوم نہیں ہوئی ہے
 نہ ہماری عقل اون پر گواہی دیتی ہے تیسری قوم بدلی کہ ہم ان سب امور پر ایمان لائے ہیں بگویمان
 انکار و تردید ہمارے رب کے آگیا ہے ہماری عقل ہی ایسی گواہی دیتی ہے باقی رہی وہ قسم
 مسائل کی جتنے ساتھ کتاب و ناطق نہیں ہے نہ سنت مستفیض ہے نہ صحابہ نے اس میں کچھ گفتگو کی ہے
 بلکہ ایسا دوسری کے حال پر چوڑ دیا تھا مگر کچھ لوگ آئے تو انہوں نے اس قسم میں کلام کیا اختلاف
 کیا انکا عرض کرنا اس میں کئی طرح پر ہوا ایک استنباط کرنا دلائل عقلیہ سے جیسے مسئلہ فضیلت نبیا
 کا علامہ پر فضل عائشہ کا فائدہ پر دوسرے توقف کرنا انکا اصول موافق سنت پر اور متعلق ہونا
 ان اصول کا ساتھ مسائل مسطور کے جیسے مسائل امور عامہ یا کچھ مباحث جہاں و اعراض کے
 کیونکہ قائل ہونا حدوث عالم کا مثلاً متوقف ہے ابطال سیوال اثبات جزر لای تجزی پر یا قائل ہونا
 خلق خدا کا عالم کو بلا واسطہ متوقف ہے ابطال اس قضیہ پر کہ واحد ہے سوا واحد کے صا و زمین
 ہو تا ہے یا قائل ہونا معجزات کا متوقف ہے اس بات پر کہ جو زعم عقلی درمیان اسباب و مسببات
 کے ہے اور انکار کیا جاوے یا قائل ہونا معاد کا متوقف ہے امکان اعاذہ معدوم پر

و علیٰ ہذا القیاس دیگر مسائل جن سے کتب ان لوگوں کی بہری ہوئی ہیں تو یہی عقیدہ اس
 مقام کی حجت اللہ البالغہ میں لکھی ہے کہ نصوص کتاب و سنت کی محمول میں اپنے ظاہر پر
 کوئی دلیل قطعی اور کی صارت نہیں ہے جیسے وہ آیتیں ہیں جن کا ظاہر شرع جہت و سمیت ہے ہم نہیں
 کہہ سکتے ہیں کہ یہ آیتیں نصوص نہیں ہیں بلکہ متشابہ ہیں اسلئے کہ نصوص سے اس جگہ مقابل لفظ
 مفسر و محکم اور نہیں ہے بلکہ وہ مراد ہے جو کہ اقسام نظم کو حسب متعارف عام و شامل ہے انہیں
 اسے عدول کر کے طرف اور نہ معانی کے جانا جس کا دعویٰ اہل باطن کرتے ہیں اس کا وہ ہے عقائد کا
 آراء و فسادہ پر مقرر کرنا و راد پر حکم کفر کا لگانا اگرچہ نواہر اول قرآن و حدیث کے اس سطر
 پر ہیں و حقیقت تخلیق کرنا ہے قرآن و حدیث کا پہلا کہیں یہ ہو سکتا ہے کہ خدا قرآن کو ^{سنت} اس
 بیان کے نیچے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اخص الناس ہوں پہرہ ظاہر میں ایسے الفاظ
 کہیں جن کا اعتقاد مطابق ظاہر مذکور کے کفر ٹھہرے جہہ جرات اسی قوم سے ہوئی ہے جنہیں منہ خیر اس
 جو ان پر لگیا جو ان کی ہر لسن بگیا **فرشتے** خدا کے بندے ہیں جو حکم خدا کا بتواتر اس کو بجا
 ہیں انہیں کسی کے دو کسی کے تین کسی کے چار چار پر بھی ہیں ہر ایک فرشتہ کی ایک جگہ خاص مقرر
 ہے یہ خدا کی نافرمانی نہیں کرتے ہیں یہ حال ان کا قرآن شریف میں آیا ہے نہ انکو نہ کہہ سکتے ہیں
 نہ مادہ نہ انکے اولاد ہوتی ہے نہ یہ محتاج کھانے پینے کے ہیں بلکہ وحی کے پہنچانے والے خوش
 کے اوٹھانے والے ہیں جو فضل و کمال لایق انکے حال کے ہے وہ انکو بالفعل حاصل ہے انہیں
 شوق تحصیل کمال کا نہیں ہوتا ہے کہ یہ کسی چیز کو قوت سے فعل میں لائیں اسلئے یہ بات کسی گئی
 ہے کہ انہیں عشق نہیں ہوتا ہے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ محبت و معرفت مولیٰ ہی انہیں نہیں ہے
 ہر اچھا و احکام دی و زنی سے اسلئے کہا جاتا ہے کہ کوئی نقل شرعاً اس باب میں نہیں آئی ہے نہ عقل
 ایہ شہر ولالت کرتی ہے جہت پرستوں کا یہ کہنا کہ یہ خدا کی لڑکیاں ہیں محال و باطل ہے ہا
 اتخذ صاحبۃ و لا ولد المرید و لا یولد ہاروت ماروت و فرشتے تھے خدا نے اوپر
 عتاب کیا تھا جس طرح کہ زلت انبیاء رہوا و لیار پر عتاب ہوتا ہے کوئی کفر و گناہ کہہ رہا ہے

صا ورنیں ہوا تھا کہ وہ اسپر عذب ہوئے ہوں شیاطین کو اور مٹ ہی نے پیدا کیا ہی یہ
 آدمیوں کے ولین و سوسہ ڈالتے ہیں بنی آدم کا گمراہ کرنا راہ ہدایت سے ہٹا دینا چاہتے ہیں انکی
 تاک میں رہا کرتے ہیں آپس میں لڑاتے فساد کرتے ہیں تیان بی بی کو ہٹا کر جدائی ڈالتے ہیں قال
 تعالیٰ ان الشیاطین لیوحون الی اولیائہم لیجادو لکم وان اطعتموہم نلکم
 لہش کون انہما جس آدمی پر چاہتا ہے انکو مسلط کر دیتا ہے جسکو چاہتا ہے انکے کید و کمر سے
 بچا لیتا ہے قال تعالیٰ واستغفر زمن استطعت منہم بصوتک واجلب علیہم
 بخیلک ورجلک وشاکرکھم فی الاموال والا ولاد وعدہم وما یعدہم الشیطان
 الا غرور ورا یہ تسلط ان شیاطین کا غالباً اہل دنیا و تمکین کبار اہل شرک و کفر پر زیادہ
 ہوتا ہے آپر سوار پیاوے شیطان کے تسلط رہتے ہیں وہ انکے مال و اولاد میں شریک ہوتا ہے
 یہی سبب ہے کہ اکثر مال امرار و سار کا خلاف مرضی خدا میں صرف ہوا کرتا ہے سچی پانی میں بر باد
 جاتا ہے اولاد و شریک فاسق ناجز ناجار نالائق بدلیاقت جاہل مقرر سرکش پیدا ہوتی ہے سو
 یہ سارا وعدہ شیطان کا انکے ساتھ دھوکا ہوتا ہے یہ سمجھتے ہیں کہ جو کچھ ہم کرتے تھے ہیں
 جہان میں ہم مال اوٹھاتے ہیں سب کا نتیجہ اچھا ہوگا ہجو عیش آرام ملیگا یا نیکنام نامور کمال ملے
 گی یہ سب غلط ہے یہ کام انکو جہنم کی سیر کرنا دیکھنا یہ نیکنامی چالاکی عیش پر دازی انکو ورنہ کاسو
 کتنا بناوگی خاطر خاطر مجموعہ رکھیں انما سلطانہ علی الذین یتولونہ الخ رتبے وہ غریب
 اسلام جو خدا پر ایمان لائے ہیں ابشہر ہر ہر و سار کہتے ہیں دنیا کے عاشق مال کے بندے نام
 کے طالب نہیں ہیں سو اوپر کچھ واؤ ان ملائین کا نہیں چلتا ہے قال تعالیٰ انہ لیسر
 لہ سلطان علی الذین امنوا و علی ربہم یتوکلون ان عباد ہی لیس لک علیہم
 سلطان و کفی بربک وکیل و کمال ہے جسکا وکیل خدا ہے اوپر کب کسی دشمن خدا کا بس چل سکتا ہے
 دشمن چہ کند چہ مر بان باشد دوست اتان کو گون کی ایک پہچان یہ یہی ہے کہ جب انہ
 کوئی بھول چوک دھوکہ دھڑی میں ہو جاتی ہے تو بحر و منہ ہو نیکی نارم ہو کر تائب ہو جاتی ہیں

بڑے کام پڑائیں کرتے کوئی نصیحت کرنا ہے تو فی الفور مان لیتے ہیں انکے مقابلے میں وہ بالکل
 آسودہ لوگ ہیں کہ جبہ اوکو خدا کا ڈر بناؤ تو اور زیادہ ضد کرتے لگتے ہیں واذا اقبل له
 اتق الله اخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم ولبس المهاد از نکا کہ بہشت تہ تو انکا
 محل ووزن خدا کی کتاب میں ہیں جنکا پیغمبروں پر آسمان سے زمین پر اتارنا ہے ان کتابوں
 میں امر و نہی وعدہ و عید سب کچھ ہے سب کتب میں افضل قرآن مجید ہے یہ کلام اوسکی ایک صفت
 قدیم ہے جس طرح کہ اوپر ذکر چکا جیسی کتاب میں آسمانی آئی تھیں یہ کتاب اوسکی کا خلاصہ و
 فصل الخطاب ہے افضل رسل پر نازل ہوئی اعجاز نظم اسی کا خالص ہے اور کتابوں میں فیصلہ
 نہایت تسک کرنا عقیدہ و عمل میں ساتھ اس کتاب مقدس کے فرض معین ہے مخالفت اسکی کفر و سرک
 ضلالت واضح ہے اسکے ہوتے اب کسی کتاب آسمانی کا و کینا پڑنا درست نہیں ہے عمر فاروق
 کے ہاتھ میں تورات دیکھی تھی چہرہ مبارک غصے سے سرخ ہو گیا فرمایا لو کان ہو سی حیاً لمسا
 و سعه الا اتباعی اگر موسیٰ علیہ السلام جیتے ہوتے تو اوکو ہی بجز میری تابعداری کے اور
 کچھ نہ بتا جب تورات انجیل کا یہ حکم تھیرا تو پھر کسی اور کتاب کا کیا ذکر ہے خصوصاً اوس کتاب کا
 جو آسمان سے بھی نہ آئی ہو کسی پیغمبر پر نہ اوتری ہو اسی زمین پر کسی مولوی ملا مشائخ فقیر
 شاعر نے بنائی ہو اپنی عقل کی اوسین کا رروائی کی ہو پھر سب یا اکثر یا بعض مطالب اوس کے
 خلاف کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ ہو اوسکو پکڑنا اوپر چلنا یا اوسکے موافق عقیدہ
 رکھنا خدا و رسول کی مخالفت کی پروا نہ کرنا کس طرح درست ہو سکتا ہے تمہیں کہو کہ یہ کیا ایمان
 ہے کیسا اسلام نہ کہ ان کا احسان ہے انا للہ جیہ سیکھو دن فناء و سی فقہ رائے کے جنہیں
 لاکھوں مسئلے بے دلیل لگے گئے ہیں کو ان پر چلنا خدا کا دین ہے یا ابلیس بعین کا آئین قول
 علی ہر امتی کا اوس وقت لائق سماعت مستحق التفات ہو سکتا ہے جبکہ شاید وہ موعید مخصوص کتاب
 سنت کا ہو والا کا لاسے بد پریش غاوند ہوتا ہے تورات موسیٰ علیہ السلام پر اوتری تھی
 نہ انے اوسکو اپنے ہاتھ سے لکھا تھا اتنی بڑی کتاب تھی کہ سوا پیغمبر کے کوئی اوسکو حفظ نہ کر سکا

انجیل عیسیٰ علیہ السلام پر آئی تھی زبور واد وعلیہ السلام پر اور تری تھی ان سب کتابوں میں بعد از
خدا و احکام شریعت و مطلب و مواعظ کے احوال و صفات رسالت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کے مذکور ہیں آپ کے اصحاب و امت کا بھی ذکر آیا ہے یہ اور بات ہے کہ کوئی شخص عناد و کفر
سے انکار اور ان خصوص کا کہے یا اور ان بشارات کو بدل ڈالے یا ان کا مطلب بگاڑ دے یا وقتاً
وقتاً ان میں اصلاح کرے قرآن شریف نے سب کتب کو منسوخ کر دیا ہے اب نہ کسی کتاب کی تلاوت
درست ہے نہ درست اور است ابراہیم علیہ السلام پر صحیفے اور سے سے سب آسمانی کتابوں پر ایمان
لا نا واجب ہے کتابوں کی گنتی معلوم کرنا کچھ ضرور نہیں ہے کیونکہ کسی دلیل قطعی سے تعدد و کتب
سماوی کی دریافت نہیں ہوئی ساری کتابیں اس حقیقت سے کہ خدا کا کلام پاک ہے رتبہ میں برابر
ہیں گو بعض وجوہ دیگر سے کسی کتاب کو کسی کتاب پر فضل حاصل ہو جس طرح قرآن کریم کو سب کتب
پر فضیلت ثابت ہے اس کتاب کو خدا نے ہر قسم کی تحریف تبدیل نقصان تاویل سے بچا رکھا ہے
اسکی حفاظت کا خود ذمہ لیا ہے کیا مجال ہے کہ کوئی بشر ایک حرفت اس کا بدل سکے یا کم و بیش اس
کیا یتیم الباطل من بین ید یدہ ولا من خلفہ تنزیل من حکیم حمید و تسد احمد والستہ
فاما اسلام بہترین امت ہے من قرآن کریم حدیث میں آیا ہے انتم تمون سبعین
امۃ خیر ہا واکرمھا علی اللہ اسکو ترندی نے حسن کہا ہے معلوم ہوا کہ اس امت
سے پہلے ستر امتیں اور بھی ہو چکی ہیں اور ان سب امتوں کا وقت صلیح سے عصر تک تھا اس امت
نے اپنی دکان بعد عصر کے کھولی ہے لیکن اجرا و امتوں کا کام اس امت کا زیادہ ہے جتنی
اگلی امتیں تھیں سو وہ ہو چکیں قرآن اہل کتاب کی تقدیر باقی ہیں لیکن اپنی کتاب پر قائم نہیں
اسلئے اگر اہل کتاب سمجھ نہ جاویں تو ہو سکتا ہے اگر قائم ہی ہوتے تو بھی ناجی نہیں ہو سکتے تھے
اسلئے کہ بعد علم تاریخ کے منسوخ پر عمل کرنا شرعاً و عقلاً درست نہیں ہے اس امت کے فضائل و کمالات
ثواب میں بہت حدیثیں آئی ہیں خصوصاً اس امت کے بہت پرہیز خواہ لہ نہ یہ میں ذکر خصائص
مذکور کا کیا گیا ہے حدیث معاویہ میں آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے

لا یزال من امتی امة قاتمة باہر اللہ لا ینفونہم من خذلہم ولا من خالفہم
 حتی یأتی امر اللہ وہم علی ذلک یہ حدیث متفق علیہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ بقا اس
 امت کا تاقیام قیامت ہے کوئی یہ چاہے کہ اسلام دنیا سے مٹ جاوے تو یہ ہرگز نہ ہو گا یہ
 اور بات ہے کہ سلطنت و دولت اسلام کی باقی نہیں رہی ہے مسلمان غریب ہو گئے ہیں گناہوں پر
 اس غربت کے بالکل غافی محض نہونگے فنا کیسی بلکہ کوئی نہ کوئی گروہ انکا ہمیشہ کسی نہ کسی قطر میں ہر
 غائب و مضمحل رہیگا مخالف کے ہاتھ سے کوئی نقصان اوسکو نہ پہونچے گا چنانچہ آج تک ایسا ہی
 ہوا ہے کہ ہر صدی کے اول میں ایک مجدد دین پیدا ہوتا رہا ہے جسے سنت کو قائم کیا دین کو
 دور کیا یہ تجدید کیسی بذریعہ زبان و بیان ہوتی ہے کہیں بذریعہ سیف و سنان کے کبھی ایک
 ہمسر میں متعدد اشخاص مجدد ہوئے کوئی کسی خطہ میں تھا کوئی کسی آئکہ میں کوئی مغرب میں ظاہر
 ہوا کوئی مشرق میں کوئی زمرہ اہل علم سے اوشما کوئی طائفہ ملوک سے کوئی اہل لشکر سے ایسے یہ
 بات داخل عقیدہ اہل سنت ہے کہ شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتیمۃ اکمل شریع ہے تہ دین
 مانع جہاد و یا نہ ہے یہ کمال خاص ساتھ اسی امت کے مخصوص ہے کہ منعمومات و منطوقات کتاب
 و سنت کے بدون احکام مجتہدات و الصاق قیاسات کفایت کرتے ہیں کیونکہ اود کہ قرآن و حدیث
 واسطے احکام حوادث حالہ و استقبالیہ کے کافی وافی شافی ہیں محتاج تملیق آراء کا سدہ و عقول
 فاسدہ کے نہیں ہیں جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم انبیاء ہوئے تو اب ضرور ہوا
 کہ بعد اُنکی شریعت کے کوئی دوسرا دین و کمال توقع و مترقب نہوا لیوم اکملت لکم دینکم و
 اتممت علیکم نعمتی جسے یہ کہا ہے کہ کام دین کا بدون تفریعات و رذائل فقہ کے نہیں
 چلتا ہے اوسے گویا اس آیت کا انکار کیا خدا نے یہ بھی فرمایا ہے کہ و من یتبع غیلہ الا سلام و
 فلن یقبل منہ یعنی سوا اس ملت اسلامیہ کے کوئی دین کسی شخص سے مقبول خدا نہیں ہے خواہ جو
 کا دین ہو یا ہنود کا یا یہود کا یا نصاریٰ کا شریعت موسوی کی بنیاد و قہر و جلال پر تھی اس میں
 حکومت و نفوذ و تحریک طیبات منہ منشا نہ تعجب عقوبات کا تمام موسوی علیہ السلام ہی عظمت و ہیبت و شدت

و غضب و بطش احمدؑ دین میں ایسے کامل تھے کہ کسی کا مقدر نہ تھا کہ طلعت مبارک پر نظر کرے
عیسیٰ علیہ السلام نظم لطف و جمال تھے نہایت درجہ ملائم و رفیق و شفیق تھے انکی شریعت سر پر افضل
و احسان تھے حسین و بال و قتال کا نام ہی نہ تھا بلکہ مقابلہ کرنا نہ ہر نام تھا انجیل مقدس سے منقول
کہ اگر کوئی تیرے ایک رخسار پر ٹانچہ مارے تو تو موند پہرے کہ وہ تیرے دوسرے رخسار پر بھی ٹانچہ
مارے جو کوئی تیرا دامن پکڑے تو اسکو اپنی چادر دے دے جو تمہکو اکیس مل تک بیکار میں لیجاوے
تو اس کے ہمراہ دو میل تک جا رہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سو جامع تھے درمیان صفت
جمال و جلال و لطف و قہر کے موسیٰ علیہ السلام کسی صلابت و شدت و عدالت ہی رکھتے تھے عیسیٰ علیہ السلام
کا سا لطف و فضل و لین و رافت ہی طبابت کو حلال کیا خباثت کو حرام کیا اس شریعت اسلامیہ کا
عدل و توسط و غیر و کمال نتیجہ سیر و شائکل و معرفت خصائل نبوی و وضع شرائع و احکام سے بخوبی ظاہر
ہو سکتا ہے **ف** اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خیانت ابرار ملت تھے ان کے خصائل و
مناقب میں بہت آیتیں حدیثیں آئی ہیں یہداجر و ثواب میں ساری امت سے افضل ہیں کوئی پہاڑ اور
سونا راہ خدا میں دے تو بھی وہ ان کے آدھ سیر جو کو نہیں پہنچتا ہے حدیث خیر القرون قرف
تھا الذین یلونہم ثمر الذین یلونہم سے انکی فضیلت تابعین پر تابعین کی فضیلت تبع تابعین
پر ثابت ہوتی ہے انہوں نے قرآن و سنت کو زبان نبوی سے بلا واسطہ سنا ہے حاضر شاہد و غور و آ
سے میں جان مال اولاد و اخفاء کو راہ خدا میں بیدار بنے فدا کر دیا ہے ہر جہلاکون شخص انکی برابر ہی کر سکتا
ہے انکا دشمن شیعی رافضی ہے یا خارجی اگرچہ بعض اہل علم نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ فضیلت انکی سائر
امت پر من حیث المجموع ہے نہ من حیث الافراد بدلیل حدیث مثل امتی مثل المطر لا ینزل فی اولاد
خیر اہم اخرہ مر و اہ الذمذی مگر اس آخر امت سے اگر وہ لوگ مراد لئے جاویں جو زمانہ ظہور
مہدی نزد عیسیٰ علیہما السلام میں ہونگے تو کچھ دور نہیں ہے اسلئے کہ تیرہ سو برس ہجرت کو گزر گئے
اب چودہویں صدی کا دوسرا سال ہے اتوقت میں اسلام سے زیادہ کوئی دین غریب و مضمحل نہیں
ہے نام کی اسلامی باقی رہ گئی ہے بہر طرٹ کفر و فسق کا زور ہے دنیا طلبی دین فروشی کا شور ہے

ان لوگوں میں کسی طرح کی خیرت باقی نہیں رہی ہے پھر یہ کہ ملت مراد ہو سکتے ہیں یہ تو بدترین است
 ہیں انہیں کہا کہ اگر وہی مثل فراموشی کے ہے زنا کاری شر بخواری کا ناجائز ہونا انکا مذہب ٹھیکر گیا ہے
 فسق و فجور کذب و زور انکا دین ہو گیا ہے کفر و ضدیت و ظلم و جور انکا ایمان قرار ہوا یا ہے اگر ممدی
 کا ۲۷۱ عیسیٰ علیہ السلام کا اور تمام مقرر ہو تا تو یہ لوگ ایسے تھے کہ نفع صور شاہد انہیں کے وقت میں
 انہیں پر ہوتا ف کرامات اولیاء کی حق ہے ولی وہ ہوتا ہے جو متقی ہے خدا کی ذات و صفات کو
 خوب پہچانتا ہے ایمان اسلام میں غلطی من ہے آویسکی کرامت خرق عادت ہوتی ہے جس سے یہ بد خیر
 عادت ہوا اور وہ مومن صالح العمل ہو تو سمجھو کہ وہ کرامت نہیں ہے بلکہ استدراج ہے جسے علی علیہ السلام
 ایک دم میں طر ارض کر کے مشرق مغرب میں پہونچکر سو سہ ملالتا ہے یا خون کی طرح آدمی کی رتوں
 میں دوڑتا پھر تابت یا فزحون کے حکم سے دریا سے نیل بہتا تھا یا جسطرح وصال کا حال اخبار صحیحہ میں
 آیا ہے کہ اس طرح کے کاموں کو کرامات نہیں کہتے ہیں بلکہ قصداً راجعات کہتے ہیں اللہ اپنے دشمنوں کے
 کام استدراج کے لئے کرتا ہے دنیا میں مکر ہوتا ہے عقوبت میں عقوبت ہوتی ہے قال تعالیٰ
 مستندم جہم من حیث لا یعلمون و املی لہم ان کیدی مہتین حدیث میں آیا ہے جب تو دیکھو
 کسی بندے کو اللہ نے نعمت سب مراد اسکے دی اور وہ گناہ پر تہم ہے تو یہ خدا کا استدراج ہے یعنی
 وہ اس نعمت پر دبوکا کہ اگر زیادہ تر عصیان و کفر ان کرتا ہے اس استدراج کا واقع ہوا ظن سے
 اللہ کے جائز ہے نقل سے ثابت عقل کے نزدیک ممکن ہے قصہ ابلیس میں آیا ہے انظر فی الیوم
 یبعثون قرأنا فانك من المنظرین الی وقت الیوم المعلوم باقی رہی کرامات اولیاء رضائی سقران
 غریب میں کرامت مریم و صاحب دیمان کا ذکر آیا ہے شواہد النبوة میں کرامات صحابہ و اہل بیت کا ذکر
 کیا ہے سحر و طلسمات و شعبہ سے خرق عادت نہیں ہوتا اس لئے کہ یہ کام ذریعہ آفات و اسباب کے ہوتے
 ہیں اولیاء طعام و لباس و مکر کے مکان میں کسی سے ممتاز نہیں ہوتے ہیں نہ انکی پیشانی پر یہ لکھاتا
 ہے کہ یہ ولی اللہ ہیں بلکہ امور مباحت میں مثل سائر عباد کے ہوتے ہیں نہ یہ کہ لوگوں میں پائے
 جاتے ہیں کیا اہل قرآن کیا اصحاب سیف و سنان کیا تجار کیا حواث کیا اہل حرفہ کیا نوکر چاکر کچھ جگہ

بتدع و فاسق و فاجر بنوں پر جو کوئی انہیں زیادہ ترستی ہے وہی بڑا ولی ہے اور جو دو نون شخص تقویٰ
 میں برابر ہیں تو دو نون کا درجہ نزدیک خدا کے مساوی ہے اولیاء اللہ کی ایک پہچان یہ بھی ہے کہ
 مستقیم ہوں ساتھ کتاب و سنت کے انہیں کوئی معصوم نہیں ہوتا ہے نہ انکا کوئی قول و فعل قس
 وزن کے میزان قرآن و حدیث میں لائق تمسک سمجھا جاتا ہے اس باب میں کتاب الفرقان میں
 اولیاء الرحمن و اولیاء الشیطان نہایت عمدہ کتاب ہے ظہور کرامت کا اسے بطریق نقص عادت
 کے ہوتا ہے مثلاً مسافت بعید کو ذرا سی مدت میں قطع کر جاتے ہیں حاجت کے وقت کہاں پایا موجود
 ہو جاتا ہے کریم علیہا السلام کی بھی کرامت تھی یا پانی پر چلے جاتے ہیں یا ہوائ میں اتر جاتے ہیں یا جانور
 انے بات کر لیتے یا کسی بلا کا آئنا روک دیتے ہیں یا مہم امداد کو کفایت کرتے ہیں لیکن یہ سب باتیں انکے
 اختیار میں نہیں ہیں حکم خدا ہوتا ہے تو صواب و بوقی ہیں ورنہ غیر سلائیہ بھی کچھ ضرور نہیں ہے کہ جس سے
 کوئی کرامت صادر نہ ہو باوجود علم و تقویٰ کے ولی نہ ہو بلکہ کبھی ولی کو اپنا ولی ہونا بھی معلوم نہیں ہوتا
 ہے خواہ نقشہ بند سے کسی نے کہا کوئی کرامت و کماؤ فرمایا جا رہی کرامت ظاہر ہے کہ باوجود اس بارگاہ
 معاصی کے ہم زمین کے اوپر چلتے ہیں زمین کے اندر وہیں نہیں جاتے اس سے زیادہ اور کیا کرامت
 دیکھا جانتے ہو شافعی نے کہا ہے کہ خدا کے ولی یہی علماء دین ہیں یعنی جو حارف کتاب و سنت عامل قرآن
 و حدیث ہیں اگر یہ ولی نہیں ہیں تو پھر کوئی بھی خدا کا ولی نہیں ہے شیخ عبد القادر جیلانی نے فرمایا ہے
 یا کسی اور ولی اللہ نے کہ خفیہ میں کبھی کوئی ولی نہیں ہوتا ہے یہ بات شاید اسلئے کہی ہوگی کہ واریہ
 اس طائفہ کا راسا و قیاس ہے اور ولایت بدو ان اتباع اکرام اللہ سنت کے حاصل نہیں ہو سکتی ہے
 پس یہ لوگ ولی نہیں ہوتے ہیں واللہ اعلم **ف** یہ کرامت و حقیقت معجزہ ہے نہ تا ہے رسول خدا صلی
 علیہ وآلہ وسلم کا اسکے صادر ہونے سے ولی کی ولایت ظاہر ہوتی ہے نفی نے کہا ہے لیکن یوں ولایا
 الا ان یكون محققاً حیاً متہ و حیاً متہ الا قرار بمسائلہ رسولہ حسن العقیدہ کاللفظہ
 و ہما ای الاولیاء المؤمنون العارفين بالله و صفاته المحسنون فی ایمانہم اسکا
 ترجمہ اوپر گزر چکا **ف** اللہ نے طرف خلق کے رسول بھیجے ہیں تہ لوگ ورمیان خدا و خلق کے وکیل شہر

ہوتے ہیں براہمہ کا یہ قول کہ انکے پیچھے کی کیا حاجت ہے عقل کفایت کرتی ہے خلافت عقل و نقل ہے
 انکا کام یہ ہے کہ یہ لوگوں کو اندر میرے سے نکال کر روشنی میں لاتے ہیں حسب لوگوں سے کئی باتوں
 میں ممتاز ہوتے ہیں نیز باتیں یکجا انہیں میں پائی جاتی ہیں انکے نبی ہونے پر ولایت کرتی ہیں ایک
 بات خرق عادت ہے یعنی وہ معجزات جو عادات کو شکست کر دین و دوسری بات سلامت فطرت کمال اخلاق
 ہے اسے نہ کبھی کفر ہوتا ہے نہ کفر پر اصرار اللہ انکو تین طرح پر ہر گناہ سے بچاتا ہے ایک یہ کہ انکی خلقت
 کمال اعتدال اخلاق و سلامت فطرت پر ہوتی ہے اسلئے کہی طرح انکا ہی گناہ میں رغبت نہیں کرتا ہے
 بلکہ معاصی سے سخت متنفر رہتے ہیں دوسرے یہ کہ انکو یہ وحی آتی ہے کہ معاصی پر عقاب ہو گا طاعت
 پر ثواب ملیگا تیسرے وحی انکو فعل معاصی سے روکتی ہے تیسرے یہ کہ اللہ انکے اور معاصی کے بیچ میں
 حائل ہو جاتا ہے کوئی لطیفہ فقیہ پیدا کر دیتا ہے جس طرح کہ یوسف علیہ السلام نے برہان خدا کو دیکھا
 گناہ کرنے سے باز رکھے محمد رسول اللہ خاتم النبیین ہیں انکے بعد کوئی نبی نہ آوے گا جس کسی نے انکے عہد
 یا بعد انکے آج تک ساری دنیا میں کسی جگہ دعویٰ نبوت کا کیا تھا وہ جو نا نکلا خراب و بر با و گیا تیسرے
 اللہ کے بندے خاص خالص مخلص تھے نہ کبھی کسی بہت کو پوجا نہ کبھی کسی طرح کا شرک کیا نہ نبوت سے
 پہلے نہ نبوت کے بعد اسلئے نہ کبھی کوئی کبیرہ ہوا نہ صغیرہ ترک اولیٰ اور بات ہے انکی دعوت شامل حلیہ
 جن و انس ہے یہ اس خاصہ و دیگر خواص میں سب انبیاء سے افضل ہیں حدیث ابی ہریرہ میں فرموا
 آیا ہے فضلت علی الا نبیاء بسبب سواہ الترمذی بعض انبیاء کی فضیلت بعض انبیاء پر
 بحکم اجمالی قرآن پاک سے قرآن ابراہیم علیہ السلام تبارک و تعالیٰ فضلنا بعضہم علی بعض ولقد فضلنا
 بعض النبیین علی بعضہم علی سواہ ایک انظر فی ہے معتقد متقدم اس قدر ہے کہ ہمارے نبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل خلق ہیں بعض نے اس پر دعویٰ اجماع کا بھی کیا ہے ف اصحاب حدیث
 اس بات کی گواہی دیتے ہیں کہ عشرہ مبشرہ قطعی جنتی ہیں اسیر طح فاطمہ غریبہ عائشہ حسن حسین صبی
 و عترت کا موثر گناہ انکی محبت کا دلیلیں لانا انکے عظم مرتبہ کا اسلام میں اترا کر نازل ہر دوا اہل
 بیعت الرضوان کو جنتی جاننا حق ہے حدیث سے ثابت ہے اہل بدر کچھ ادنیٰ تین سو شخص تھے تین

اولین انصار یہوں یا مہاجر باقی صحابہ سے افضل ہیں بریل قرآن بعض نے یوں کہا ہے کہ افضل
 صحابہ خلفاء اربعہ ہیں ترتیب خلافت پر چہر بقیہ عشرہ مبشرہ پہلے بدر پہر اہل احد پہر باقی اہل
 بیعت الرضوان پہر رہے سب صحابہ حجتہ الوداع میں تعداد صحابہ کی ایک لاکھ چوبیس ہزار تک پہنچی
 تھی یا کچھ زیادہ رہی اولاد صحابہ کی سوا انکی تفصیل علم و تقویٰ پر موقوف ہے بعض نے کہا
 اصح یہ ہے کہ فضل انکی اولاد کا ترتیب فضل آبار پر ہے مگر اولاد فاطمہ علیہا السلام کے انکو اولاد
 خلفاء ثلاثہ پر فضیلت حاصل ہے بسبب قرب کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فہو
 العترۃ الطیبۃ والذریۃ الطاہرۃ ف صحابیوں نے کہا اصحاب حدیث شہادت
 دیتے ہیں اس بات کی کہ افضل اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابو بکر ہیں پھر عمر
 پھر عثمان پھر علی ہی خلفاء راشدین بھی تھے اس حدیث سے کہ الخلافة بعدی ثلاثون سنتہ
 یہی مراد ہیں حجب انکا زمانہ ہو چکا خلافت راشدہ جاتی رہی ملک گزندہ آگیا انتہا انسانی کا
 لفظ یہ ہے کہ افضل عشر بعد نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلفاء اربعہ ہیں یعنی ترتیب خلافت
 پر چہر بعد انکے ملک و امارت ہے حسن العقیدہ کی عبارت یہ ہے کہ بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے ابو بکر امام ہجرت ہیں چہر عمر پھر عثمان پھر علی پر خلافت تمام ہو گئی پادشاہی گزندہ آگئی
 ابو بکر دو سال چہر ماہ خلیفہ رہے عمر ساڑھے دس برس عثمان بارہ برس علی چار سال نو ماہ ہم
 حسن چہر ماہ شہادت علی مرتضیٰ کی تیسویں سال ہجرت پر ہوئی اس سے یہ بات نکلی کہ معاویہ
 او جو لوگ کہ بعد انکے امیر ہوئے وہ خلیفہ نہ تھے بلکہ نام راستے انفضلیت ابو بکر کی بعد رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سب صحابہ پر کچھ نہ سمجھ وجہ نہ تھے کہ نسب و شجاعت و قوت و
 علم وغیرہ کو ہی شامل ہو بلکہ بنظر عظم نفع اسلام کے تھے تقدیم علی مرتضیٰ کے شیخین پر خلاف مختار
 محمود علما رہے مان ابو الطفیل صحابی و امام عظم کو فی علی کو عثمان سے افضل سمجھتے تھے لیکن صحیح یہ ہے
 کہ تفضیل ابو بکر کی قطعی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکو اپنی حیات میں نائب اپنا
 نماز میں کیا تھا یہ بات دین اسلام سے معلوم ہو چکی ہے کہ اولیٰ امامت افضل ہوتا ہے حالانکہ اولیٰ

مدینہ میں اور بہت اکابر صحابہ موجود تھے ایک بار جو عمرؓ کے بڑے گئے تھے اور ابو بکرؓ پہنچے تھے تھے تو
 فرمایا تھا یا بی اللہ واللہ منون الا ابابکرؓ غرض کہ دو امیر و وزیر اس امت کے باعتبار بلوغ ہمت
 کے اشاعت حق میں بھی دو بزرگ اسلام ہیں نبیان کچھ اعتبار نسب و علم و شجاعت وغیرہ کا نہیں
 ہوتا ہے کیونکہ ان خصال میں اور بھی لوگ شریک حال تھے یہاں تو یہ دیکھا جاتا ہے کہ اشاعت
 اسلام رطلح ایمان کے ساتھ زبان سے زیادہ ہوا اللہ کے دین حق کو رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی سنت مطہرہ کو کس نے سب سے زیادہ پیلا یا کفر و فسق کس نے زیادہ مٹا یا جس سے یہ کام
 ہوا وہ بے شبہ اُن لوگوں سے بہتر ہے کہ جسے یہ کام نہیں ہوا یا کم ہو اسی بات ملک و امراء و
 رؤساء میں قابل لحاظ لائق التفات ہوتی ہے کہ جو انہیں زیادہ دیندار حق پرست رافع بدعت تقیم
 سنت ماحی فسق و فجور قاطع ظلم و جور موابیہ یا ہو گا وہ افضل ہے اوستے جو اسکے برابر ہو سکے یا اتر
 سے کم ہوئے پھر اُن دنیا کے کتوں کا کیا ذکر ہے جنہوں نے امارت ریاست سلطنت و ولایت غنیمت کا مال
 سمجھ کر خوب ہی خلاف مرضی خدا میں صرف کیا ہے یا کرتے ہیں یہ بدترین امت جنہ کے سگ و خوک ہو جائے
 انہیں تفاضل کرنا کہ کون اچھا تھا یا بے کون برا تھا یا بے بالکل ناجربہ کاری و بے عقلی ہے لکن قال عن
 اصحاب النجیم حاصل یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو جہتیں رکھتے تھے ایک جہت
 پر اللہ سے اٹھ کر تے دوسری جہت پر خلق کو عطا کرتے توجو و ستکار کا مل ثلجین رضی اللہ عنہما کو اعطار
 خلق تالیف نامہ جمع مردم تدبیر حرب میں تھے وہ اور وہ میں تھے اس بنیاد پر انکو وزیر رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہا جاتا ہے تہیہ باقی صحابہ سوزمان کو اُن سب کے ذکر سے روکنا چاہئے
 مگر ذکر نہیں کیونکہ سارے اصحاب ہمارے امام و مقتدی ہیں دین میں انکو برا کہنا گالی دینا حرام ہے
 اُنکی تعظیم کرنا واجب ہے خدا و افضل خواجہ صاحب کو بھی انہوں نے کوئی دقیقہ بے ابروئی صحابہ
 خصوصاً شیخین و عائشہؓ کا باقی نہیں چھوڑا حالانکہ حکم سلمان کے مال جان آبرو کا یکساں ہے آبروریز
 برابر خونریزی کے ہوتی ہے جو حکم اُن کفار کا ہے جنہوں نے صحابہ کو شہید کیا تھا وہی حکم ان تبرّا
 کر نیو ان کا ہے کہ درحقیقت یہ قاتل ہیں صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زبان کا زخم

سنان زخم سے زیادہ ترکاری ہو تا ہے آن مالاکفون کا کفر اس آیت قرآن نہ نکلتا ہے لیکن ہم
 الکفار سو جس کسے شخص کو جس کی کبیہ یا صغیر یا فقیہ پر قصد آتا ہے وہ اور کفار ہے اس تیرہ
 صدی میں ایسے جاہل بھی پیدا ہوئے ہیں کہ دعویٰ تو یہ سب سنی کا کرتے ہیں مگر زیر و علو و عاقل و غیرت
 بغاوت مرقضوی لگا کر پراکٹا چاہتے ہیں انکا جواب یہ ہے کہ لعنة الله علی الکاذبین والظالمین
 ف اہل سنت کسی اہل قبلہ کی تکفیر نہیں کرتے مگر وہ لوگ ہیں جنکا مذہب یا دین پر اتفاق ہے مثلاً
 عالم کو حوادث جانتے ہیں اتجاہد کا حشر اللہ کا علم سات کلیات جنیات کے مانتے ہیں اسطرحت باقی
 مسائل مہات اسلامیہ کے معتقد ہیں کیونکہ جو شخص تمام علم طاعت مبادت کرتا ہے مگر قدم عالم یا نفی حشر
 یا نفی علم خدا کا قائل ہے تو وہ اہل قبلہ نہیں ہے قدم تکفیر سے یہ مراد ہے کہ جب تک کوئی آثار
 کفر یا علامات روت کی پائی نہیں جاتی ہے یا کوئی شے سوچت کفر سے صادر نہیں ہوئی ہے تب تک
 اسکی تکفیر نہیں کیا جائیگی مثلاً صاف عالم تدبیر علیم مختار انکا کلام جاحظ پر کہ ہر پیر پیچہ کرتے ہیں یا غیر
 خدا کی عبادت کرنا جس طرح بت پرست کرتے ہیں یا نہ انکا منکر ہونا جس طرح کہ مذہب فلاسفہ کا ہے
 موجبات تکفیر میں داخل ہے اسطرحت انکار نبی کا اور سائر مروتات و مہات شرعی کا اسباب تکفیر سے
 ہے انکے سوا جو کچھ ہے قائل اور انکا متبع گمراہ ہے نہ کافر حدیث شریف میں کسیکو کافر کہنے سے منع کیا ہے
 محققین محدثین کا بھی مذہب و عقیدہ ہے کہ ملاحیت تاویل کی تکفیر نہ چاہئے اسلئے کہ وہ استدلالی
 کسی آیت یا حدیث سے کرتا ہے نہ مجرد رائے و قیاس سے اسکی غلطی اسقدر ہے کہ وہ منہی اوس
 آیت و حدیث کے نہیں سمجھا ہے مگر اپنے خیال میں مطلب صحیح نکالتا ہے گو نفس الامر میں وہ معنی غلط
 ہی کیوں نہ ہو مگر اسکا ارادہ یہی ہے کہ اس آیت و سنت کا مطلب، میں وہی کہتا ہوں سو غایت
 اسکی اتنی ہی ہے کہ ایسا شخص متبع ہو تا ہے نہ کافر جیسے مذہب زیدیہ حنفیہ وغیرہ کا یا ان جو شخص صاحب
 تصریح ہے جیسے روافض خوارج وغیرہ اسکے کفر میں کچھ شک شبہ نہیں ہے خوارج کو کلاب مار فرمایا اگر
 روافض کو بھی جہنمی ٹھیرایا ہے تو بدعت حد کفر تک نہیں پہنچی ہے اسکے فاعل کو بھی کافر کہنا نہ چاہئے
 جسکا قدم دائرہ احداث سے باہر ہو گیا ہے سرحد کفر تک اسکی رسائی ہو گئی ہے وہ البتہ کافر ہے نہ مبتدع

کافر مشرک کا مبتدع فاسق سے امتیاز کرنا کچھ مشکل بات نہیں ہے قرآن عظیم اسلام کا منکر یا تارکِ عمر
کافر ہوتا ہے مخالف مسلمان ہوتا ہے مبتدع ٹھیکہ تارک فاسق کہلاتا ہے فسق کا رشتہ کفر سے
نزدیک ہے ایمان سے دور ہے **ف** اللہ تعالیٰ سے مایوس ہونا کفر ہے بعض قرآن کا یہاں
من مروج اللہ لا القوم **ش** کفر و **ع** نا امید از رحمت شیطان بود خدا سے مامول ہونا
بھی کفر ہے **و** لایا من حکم اللہ لا القوم الخاسرون معلوم ہوا کہ نہ بالکل نا امید ہووے
نہ بالکل بخوف ہو جاوے بعض کثرتِ گناہ سے نا امید ہو جاتے ہیں کہ اتنے گناہ ڈھیر کے ڈھیر
ہرگز معاف نہ ہونگے حالانکہ اگر مشرک سے مغرب تک اسکے گناہ ہی سے بہر جاوے تو بھی توبہ خالص
سبکو مشادیتی ہے پھر نا امید کیسے ہے ایک بوڑھا آدمی شیخ خانی نزدیک ایک بزرگ کے آیا تھا
ہاں جھکو تو بہ کرادو بہایت کرو اٹھو نہ ۱۰ کہا تم بہت دیر میں آئے اوسنے کہا جو کوئی مرنے سے پہلے
یا ہے وہ دیر میں نہیں آیا ہے بلکہ جلد موت الیہ تہہ بزرگ بڑے حق پسند نفع مزاج عادل طبیعت
نہ کہا تمہیں پیچھے ہو آؤ تو بہ کرو و سبب شرک کا گناہ توبہ سے معاف ہو جا تا ہے تو یہ کہی اور گناہ کی
یا ہستی ہے جو بعد توبہ کے باقی رنج و سہم معاف ہو جائے انسان ضرور ہے کہ بہت انابت کی توفیق نہ ملے
اور کار ہے تنوید اللہ ہی کے ارادے پر موقوف ہے ورنہ سیکڑوں بہ نصیب توبہ کی توبہ توڑا
نہ آسم کی یہ صورت ہے کہ بعض لوگ جو طاعت و عبادت میں رہتے ہیں کبار سے بچتے ہیں انکو
خیال ہوتا ہے کہ ہماری مغفرت ضرور ہی ہو گی اسلئے کہ ہم مطیع ہیں نہ عاصی تنوید یقین کرنا
بھگا گویا امن ہے انکو کیا معلوم کرنے سے پہلے کیا ہوگا خدا خواستہ اگر عین بد بخت ہو کر گناہ میں
نس کر کے تو ساری عبادت و طاعت و بری رہی تہہ بھی نہ کیا ہے کہ بعض لوگوں نے توبہ کی سالہا
صالح رہے پھر ایک بار کی آخر عمر میں جوشِ جوانی کا آیا شیطان نے انوکھی کی لگے نہ انکو شراب
لگانے بجانے بہر بعض کو دیکھا کہ نشہ شراب میں جوان عمر کے بعض کو دیکھا کہ حج کے بعد نہا کرتے
تہ قبر میں جا کر سر لگے بعض کو دیکھا کہ اونکے موندہ سے گلہ کفر لگنے لگا اللہم احفظنا ایچھے
کہا ہے کہ ایمان در میان خوف ورجا کے ہے نہ ایسا مطمئن ہو کر نہ شیتہ کہ کوئی گناہ اس سے نہ بچے

نہ ایسا خائف ہو کہ عبادت سے باز رہ جاوے بلکہ باوجود عمل صالح کے وہ حسن خاتمہ کرتا رہے باوجود
 معاصی کے تائب ہوتا رہے **ف** معصیت کا حلال کر لینا بڑی بڑیا چھی کفر ہے بلکہ سمجھنا گناہ کا
 استہزاء کرنا شریعت سے کفر ہے گو اصغر صغیرہ پر صغیرہ کبیرہ پر کبیرہ ہی کیون نہ ہو لیکن معاصی کفر کے
 قاصد ہوتے ہیں ہر گناہ پر ایک سیاہ تل دلیہ ہو جاتا ہے ہر گناہ لیتے لیتے کرتے اور نہ ہے برتن کی طرح
 نجاست ہے اوسوقت نہ خود ہوش آتا ہے نہ کسی کے کہنے سے ہے اثر ہوتا ہے آخر یہ گناہ اوسکو
 در دولت جہنم تک پہنچا دیتے ہیں صدر نشین و وزیر بنایتے ہیں کلمہ کفر کا جہنمی دل لگی ٹپٹے ہن
 موندہ سے نکالنا کفر ہے گو نقل کفر کفر نہیں ہوتی ہے جہاں اسلئے ہے کہ گو اعتقاد اوس کلمہ کا نہیں
 رکھتا ہے مگر بسبب اس ہزل کے استخفاف لازم آتا ہے گناہ کا بلکہ سمجھنا اسلئے کفر ہے کہ ہازل
 بسبب استخفاف شریعت کے کافر ہو جاتا ہے کوئی اگر لے کہ ہم نے یہ بات جہل سے کہی تھی نہ علم سے
 تو یہ جہل عذر نہیں ہو سکتا ہے ورنہ اکثر کفار بسبب اپنے جہل ہی کے تو کفر کرتے ہیں چاہتے کہ وہ
 ہی معذور نہیں گناہ صغیرہ یا کبیرہ میں آجہل کہی عذر بھی ہو سکتا ہے مگر کفر و شرک میں ہرگز
 معذور نہیں رہ سکتا ہے ہاں سو و نسیم اسبققت لسان عذر ہے مگر یہ چاہئے کہ اوسوقت
 کلمہ طیبہ پڑھ لے تائب ہو جاوے ورنہ وہ جانے اوسکا کام جانے کیسکو کیا چاہے کفر تک بکا کر
 تیرا کہہ کر کاڑھنے یا گناہ میں پسکرشل پتے پرست ہو جاوے یا اسلام چھوڑ کر مرتد ہو جاوے خود
 باللہ من غضب اللہ **ف** کاہن جو غیب کی خبر دیتا ہے اوسکو سچا جاننا کفر ہے یہ مسکے قرآن و
 حدیث و دونوں سے ثابت ہوتا ہے اسلئے کہ علم غیب سوا عالم الغیب جل جلالہ کے کیسکو نہیں ہے
 لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ حدیث میں آیا ہے من اتی کاھن فصدقه
 بما یقول فقد کفر بما انزل علی محمد صلی اللہ علیہ والہ وسلم قاضی ثناء اللہ فرماتے ہیں کہ اولاً
 کو علم غیب نہیں ہوتا ہے مگر بطریق خرق عادت یا کشف یا الہام کے سو جو کوئی یہ کہتا ہے کہ ولی
 کو غیب کی بات معلوم ہوتی ہے وہ شخص کافر ہے انتے جب کسی نبی پیغمبر کو ہی غلم غیب نہوا تو کسی
 ولی پر نفیر شری دیوالے اوستاد پر زار ہے کی کیا ہستی ہے اللہ نے خود رسول خدا صلی اللہ علیہ

و آ کہ وسلم کو ارشاد فرمایا بے قتل لا اقول لکھہ عندی خزانۃ اللہ ولا اعلم الغیب چہرہ
زندہ پیر کو غیب کی بات معلوم نہیں ہے تو پیر مردہ کو اندر گور کے کیا اوسکی خبر ہوگی یا رون کو
عقل کا ہیضہ ہو گیا ہے کہ اپنے ایمان کو ہر قبر ہر برہمن کے ہاتھ مفت میں بیچتے پرتے ہیں انشاء
کوئی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے علم غیب ثابت کرتا ہے یہ عقیدہ روافض کا ہے
کہ اونسکے نزدیک انجملہ اہلبیت علم مالکان و مالکون رکھتے تھے اہلسنت علم غیب کو مخصوص بخدا اعتقاد
کرتے ہیں کیا ایک اکیلا اللہ انکو کفایت نہیں کرتا ہے جو یہ در بدر خاک بسر پڑے پرتے ہیں کہ تو
انکو کیا ملا ہے جو اللہ پر توکل کرنے والوں کو نہیں ملا ہے یا ان یہ ملا ہے کہ تم بے ایمان ہو گئے تو وہ
اپنا ایمان اپنے ساتھ لیکے تم قبر میں اندر آئیں گے وہ بیرون کے رہو گے وہ گور میں اندر آئیں گے
کے بشت کے چمنوں میں سے عروس کی طرح آئیں گے راحت میں سوئیں گے ۷

مرداے پر تو لطف نبوی کوئی عمل | شمع نہائی ظلمت کدہ گور نہیں

باچھٹا بیان میں عقائد متفرق کے

ف نفی نے کہا ہے کہ بدست جسکی عقل جاتی رہی نہ یعنی اختیار کی باگ اوسکے ہاتھ میں باقی
نہیں ہے نہ بیان بکتبہ اگر کوئی کلمہ کفر اوسکی زبان سے نکلیا وے تو اوسپر حکم کفر کا نہیں لگا جائیگا
گا اگرچہ باقی تقررات مست میں جیسے طلاق عتاق بیع نذر ہے اختلاف ہے اسلام مست کا حکم
مستی میں اسلئے جائز ہے کہ کفر و روت ایک مذموم چیز ہے نہ زوال عقل کا اوسکے لئے عذر
ہو سکتا ہے بخلاف اسلام کے کہ اسلام مطلوب و مرغوب شرع ہے طبع اوسکا ثابت کرنا واجب ہوتا ہے
مگر ایک روایت میں نزدیک امام ابوحنیفہ کے کفر مست کا بھی کفر ہوتا ہے لیکن حدیث میں تین
آدمیوں کو مست تھے فرمایا ہے ایک طفل جب تک کہ بالغ ہو تو دوسرے دیوانہ جب تک کہ ہوش میں آوے
تیسرے تائم جب تک کہ جاگے سو مست شل دیوانہ کے زائل العقل ہو جاتا ہے قیاس مست کا دیوانہ
پر قیاس جلی ہے ف ا معدوم کوئی چیز نہیں ہے ہاں محترمہ کہتے ہیں کہ معدوم ممکن فاجح میں

ثابت ہے ۲۱ اللہ قاضی حاجات مجیب الدعوات ہے ارحم الراحمین تعجب لکم واما کون آیت میں
 جہالت فرمایا ہے ایسے غیر خدا کا پکارنا شرک شیعہ ہے جب تک کہ واسطے کسی گناہ یا قطع رحم کے
 نہیں ہوتی ہے تب تک قبول کیجاتی ہے یہ مضمون حدیث میں آیا ہے کافر کی دعا قبول نہیں ہوتی
 مگر امور دنیا میں مظلوم کی دعا قبول ہے گو کافر کیوں نہ ہو ۲۲ ایمان درمیان خوف ورجا کے
 ہے آبل علم نے کہا ہے اسید ایسی ہو کہ اگر کسی کو سوا ایک شخص کے کوئی بہشت میں نہجاوے گا تو اسید
 کہ وہ شخص میں ہی ہونگا خون اتنا ہو کہ اگر کسی کو سوا ایک شخص کے کوئی دوزخ میں نہجاوے گا تو اس
 کرے کہ وہ شخص ہی شخص ہوگا زندگی میں خوف کا زب ہونا چاہئے مرنے دم اسید غالب ہو جاوے
 یہ علامت ہے سعادت کی علماء کا اسباب پر اتفاق ہے کہ وقت موت خدا سے گمان نیک رکھے
 انا عند ظن عبدي لی اللہ کا معاملہ ہر شخص سے مطابق اوسکے گمان و اعتقاد کے ہوتا ہے اسلئے
 کو سخت گنہگار کیوں نہ ہو مگر یہی اسید رکھے کہ جہیز سامنا خدائے ہوگا سارے گناہ معاف کر دیگا
 ع کرسی کر امت گناہگار نازند

از اہر شہر بھی نماز میں جنت کیا ہو	ہم تو سننے سے کہ جائیگے گنہگار فقط
------------------------------------	------------------------------------

اعلموا ان اللہ شدید العقاب وان اللہ غفور رحیم پہلا جملہ خوف کے لئے ہے دوسرا جملہ
 رجا کے لئے خوف ورجا کے مقدمہ میں بہت حدیثیں آئی ہیں خون کے لئے رسالہ بشتا س
 الفساق لکھا گیا ہے رجا کے لئے رسالہ عاقبتہ الملتقین بنایا گیا ہے تندرستی کے کتاب ترغیب
 تربیب اس باب میں بے مثل و مثالی لکھی ہے ۲۴ زندون کا دھارنا واسطے مردوں کے احیاء کا
 صدقہ دینا اموات کے لئے نفع بخشا ہے اس باب میں بہت حدیثیں آئی ہیں نماز جنازہ بھی اسی
 جنس کا کام ہے جسکے جنازہ پر چالیس نمازی سو غیر مشرک پوتے ہیں اور وہ مرد کے لئے دعا
 مغفرت کرتے ہیں تو اللہ انکی سفارش اوسکے حق میں قبول فرماتا ہے پھر جسکے جنازہ پر سو آدمی
 اس طرح کے ہوں تو اوسکا کیا پوچھنا یہ مضمون حدیث میں آیا ہے سعد بن عبادہ کی والدہ ماجدہ
 کا انتقال ہو گیا تھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ افضل صدقہ کیا ہے فرمایا پانی

دنیا پیاسوں کو سعد نے ایک کنڈن طرف سے اپنی مان کے کہہ دیا اگر وقف کرو یا کہا اھلکالاھم صلہ
دوسری حدیث میں آیا ہے کہ دعا بلور و کرتی ہے صدقہ خدا کے غضب کو دور کر دیتا ہے بلکہ دعا
نشا کو بھی پیروتی ہے تہ حدیث شافعیہ احیاء و اموات کو دنیا و آخرت میں بعض روایات میں
آیا ہے کہ جس بستی پر گزر کسی عالم یا متہ کا ہوتا ہے چاکلیرن تک اوس مقبرہ سے مذاہب دور
کر دیا جاتا ہے اسلئے ذرا فضیلت علم و تہ کو دیکھنا چاہیے تہ جو کوئی خود عالم تقی یا مسلم تقی ہے
تو اس کے درجہ کا کیا حساب اللہ عز و جل مراد عالم و متعلم سے اسلئے وہ نقص ہے جو عالم دین
نعم شرع میں نہ عامل تقی ہے نہ وہ تو جو رات دن علم راس و قیاس میں گیسے رہنے میں
نطق و حکمت کے طالب و عالم میں کیونکہ شرعاً بہ لوگ جاہل ہیں نہ عالم مبتدع ہیں نہ سنی معتزلہ
نہ یہ کہنا کہ قضا سبدل نہیں ہوتی تہ نفس اپنے کیب میں گروے آدمی اپنے ہی عمل کی سزا پاتا ہر
عمل غیر کی خلاف احادیث مذکورہ وغیرہ ہے حدیث میں سن سنتہ حسنة الم سے ثابت ہے
و و سہ دن کے عمل کی جزا ہے نیک و برہی اسکو ملتی ہے تعبیرات شمار التکلیت میں لکھا ہے کہ
میں چیز میں ہیں جسکا ثواب میت کو ملتا ہے میں شفق علیہ یحییٰ میں شہدہ جاریہ علم منتفع بہ و تہ
ماصح و اعی چیتے رابط فی سبیل اللہ پانچویں میں سن سہ حسنة چھٹے تعلیم کسی آیت قرآن کی یا
ولی باب کسی علم میں کاشا توین تر آن شریف کا ترکہ میں جو نماز آٹھویں مسجد جانا تاوین نہ کجا
زاد سوین مسافر خانہ بنا اٹکے سوا کوان کہو وانا درخت کا لکنا ہی آیا ہے وصول حدیثہ کی
حدیث بخاری میں ہے ثواب سووم کا ذکر روایت صحیحین میں آیا ہے ثواب بی طرفت تہ کہ
غریب کے پونچھا ہے تہ یہ و دعا و استغفار و تلاوت و نماز کا اجر ہی پونچھا ہے جبکہ یہ سانس
عام طرف سے میت کے کئے جاتے ہیں انکا انکار کرنا خلاف مقصد شرع شریف ہے ان سووم چلم
نشما ہی برسی کرنا برعت ضلالت ہے سنت مظهرہ میں جسقدر آچکا ہے اندر جس طرح پر دار دیوار
دسی وضع پر اقتصار کرنا دلیل ہے تہاج نسبت کی علامت برسات و ارین کی پس بھرتہ بھرتہ علی مصیبت
و تہ خواہ اجتمہا و اسکا شریعت میں ہو یا عقلیات میں بعض اشاعرہ و معتزلہ کا یہ قول کہ

ہر مجتہد سائل شرعیہ فرعیہ میں جہان کوئی نص قاطع موجود نہیں ہے مصیب ہی ہوتا ہے درست نہیں
 ہے بلکہ اللہ کا حکم معین ہے اور سپر دلیل ملتی موجود ہے جس مجتہد نے اسکو پایا وہ تو مصیب ہے
 جس نے نہ پایا وہ مخطی ہے مجتہد اس بات کا مکلف نہیں ہے کہ وہ اپنی خواہی وہ مصیب ہی ہو کیونکہ
 امر مجتہد فیہ ایک فاضل و مخفی چیز ہے کبھی معلوم ہوتی ہے کہ بھول رہتی ہے ایسے مخطی معذور
 بلکہ ماجور بیک اجر سمجھا گیا ہے مصیب کو دوبرا اجر ملا مخطی اپنی خطا میں بے گناہ ہے اسی جو
 سے کسی مجتہد کو اسکی خطا سے اجتہاد ہی پر غامی سمجھنا بلانا درست نہیں ہے جو لوگ مجتہدین کو
 اربعہ پر طاعن ہیں نہایت برے آدمی ہیں جن کو حکم میں بمقابلہ کتاب و سنت کے کوئی خطا
 کسی مجتہد کی پائی جاوے تو غایت درجہ یہ ہے کہ اپنی خطا کی پیروی نہ کرے یہ کہہ سکتا ہے کہ
 اوس مجتہد کو برا کہے اوسکو تو خطا پر بھی ایک اجر ملے جہد و مشقت کا ملا ہے یہ برا کہنے والا
 مفت میں اپنی آخرت خراب کرتا ہے مجتہد کے مخطی نے پر یہ آیت و دلیل ہے فقہنا ہا سلیمان
 اگر دونوں اجتہاد داؤد و سلیمان علیہما السلام کے صواب ہوتے تو تخصیص سلیمان کی کوئی وجہ تھی
 حدیث ابن عمر میں آیا ہے ان الحاکم اذا اجتہد فاصاب فله اجران وان اجتہد واخطا فله
 اجر نہ حدیث صحیحین میں ہے بعض صحابہ بعض صحابہ کا خطیہ اجتہاد میں کیا ہے یہ بات حدیث
 کو پہنچ گئی ہے قتالہ کے نزدیک کوئی زلہ مجتہد سے خالی نہیں ہوتا کبھی بات ابن دقیق العید نے
 بھی اختیار کی ہے تہی مذہب زہیری کا ہے دلیل اس قول کی یہ ہے کہ لا تزل طائفتہ من امتی
 ظاہرین علی الحق الحدیث مرادہ لکڑہادی تتبع کتب تاریخ اسلامی سے یہی بات پائی جاتی ہے
 کہ ہر عصر میں کسی نہ کسی قطر ارض میں کوئی نہ کوئی مجتہد ضرور ہوا ہے خصوصاً زمرہ علماء شاہد و شافعیہ
 میں علی انصوص ہارغان کتاب و سنت میں اجتہاد کوئی ایسی چیز نہیں ہے کہ سوا ائمہ اربعہ مجتہدین
 کے کسی کے ماتہ نہ لگی ہو یا ان سوا حنفیہ کے اتباع ائمہ ثلثہ میں ہمیشہ مجتہد مستقل مجتہد فی المذہب
 ہوتے رہے بین قطر بین یمون ویشاہل اجتہاد سے ملو و مشغون رہا کیا ہے اس قطر میں مقلد کتر پیدا
 ہوئے مجتہد اکثر ظاہر ہوئے غالب اجتہاد انکا دعوت تھی عباد کی طرف اتباع کتاب و سنت کے باطنیق

و ترجیح و جمع میں الروایات تہہ با تہی کہ اپنی رائے و قیاس پر یا غیر کے اجتہاد پر قائم ہوں کہ یہ کام طریقہ اسلام سے دور ہے بلکہ اسباب و قالات اجتہاد کے متاخرین اہل علم کو ملے ہیں وہ تہذیب سابقین کو ماتہ نہیں لگے تہر اجتہاد کی بنیاد میں مفسر کرنا اگر خلاف انصاف کے نہیں ہے تو کیا ہے بلکہ جو شرط اجتہاد کے معنی سے زائد اصحاب صالح ستہ و ائمہ میں کو حاصل تھے وہ ائمہ اربعہ میں کسی ایک کو بھی میسر نہ تھے ان کی قدر علم حدیث کا امام احمد رضی اللہ عنہ کو بنسبت ائمہ کو گیارہ کے زیادہ تھا بخاری و مسلم و ترمذی اس علم میں ان سے بھی زیادہ تھے شرف تقدم زمان کا اور بات ہے شرف کمال علم کا اور چیر ہے بے شک سابقین اولین کو تاخرین پر فضیلت حاصل ہے مگر یہ فیصلہ ہرگز حتمی نہیں اس امر کا نہیں ہے کہ ہر مسلمان اور کاتبندہ یا اسی یا غلام یا کنیز بجاوے خطا میں بھی اور کئی بیرونی غیر واجب جانے ۵

اتھی ویدہ تحقیق وہ ہر ایک مقلد را	چو عینک تابکے ہر سو چشم دیگران بیند
<p>ف تقلید میں اہل علم کا اختلاف ہے ایک جماعت نے کہا بالکل جائز نہیں ہے بلکہ اجتہاد کرنا مسائل غیر مخصوص میں نزدیک امام مالک و جمہور علماء کے واجب ہے تہہ لوگ تقلید کو باطل کہتے ہیں تب نہ ہم نے کہا نئی تقلید پر اجماع ہے شوکانی نے نہ دوسرے ائمہ اربعہ کی نئی تقلید پر قول مفید میں نقل کئے ہیں ادب اطلب ارشاد الفحول میں ساری تقریر و تقلید کی کہی ہے رسالہ اقلیدہ مؤلفہ فرزند عزیز ہی اسی بیان میں ہے معلوم ہوا کہ منع تقلید اگر اجماع نہیں ہی ہو تو مذہب جمہور کا تو ضرور ہی ہے حکایت اجماع عدم ہوا ز تقلید اموات کی تا یہ مذہب جمہور کا کرتی ہے تہمتہ کو اپنی رائے پر چلنا جبکہ دلیل نہ ملے روایت مکن غیر کو اوسکی رائے پر چلنا باجماع اہل علم درست نہیں ہے تہہ دونوں اجماع تقلید کو جو اسے اوکیر تے ہیں جو لوگ اجماع کو حجت سمجھتے ہیں اور یہ حجت تمام ہے گو وہ اپنی ہمت و ہر می یا بے خبری سے قبول نہ کریں تقلید کو واجب یا سبب کہے جاویں تقلید کہے میں اس بات کو کہ کسی شخص کی بات کو بلا دلیل مانا جاوے خواہ کسی عالم امام فقیہ پادشاہ کی بات ہو یا کسی عاقل فقیر یا پرکیر بات جس طرح لاکھوں کے کتبہ فقہ و فتاویٰ آئین لکھے ہیں اور ہر کوئی دلیل کتاب</p>	

یاسنت کی قائم نہیں ہے پس او کو کا ماننا اون کے موافق مسئلہ ماننا اون کے مطابق فتویٰ دینا بدوین
 رجوع کے طرف قرآن و حدیث کے تقلید شوم ہے دنیا میں فتنہ اکھبریت کی کٹسار میں بکثرت موجود ہیں
 کیا عربی کیا فارسی کیا اردو آئین ہر مسئلہ مع دلیل کے کہلے تھے و قیاس کا مطلق دخل نہیں ہوتا
 ہے اور پھر چلنا کیا کفایت نہیں کرتا ہے منتہی بلوغ المرام مع مقبول بنیان مخصوص عرف الیادی
 فتح المغیث بدور الہ بیان احکام عبادت و معاملہ کے لئے کافی وافی شافی ہیں عالم کتاب و
 سنت سے جاہل کو یہ بات پوچھنا کہ فلاں مسئلہ کا حکم اللہ و رسول نے کیا فرمایا ہے اوسکا یہ بتا دینا
 کہ قرآن یا حدیث میں یوں آیا ہو داخل تقلید نہیں بلکہ اسکو روایت کہتے ہیں نہ رائے محانت عمل
 بالرائے کی ہے نہ عمل بالروایت کی کتب فقہ مذہب ان ایک افتاء بعد ترون غلطی کے یہ بھی لگ لگی ہے
 کہ ہزاروں لاکھوں سیکے پچھلے مولویوں نے قواعد مذہب پر محاکمہ اپنی رائے و قیاس سے لکھ دئے ہیں جب
 او کو کتاب و سنت پر عرض کیا جاتا ہے تو ہزاروں دس بیس سکون کی بھی دلیل مانتے نہیں آتی بلکہ
 یہ سائل ایسے ہیں کہ اگر آج امام اعظم زندہ رہتے اور اونسے فتویٰ لیا جاتا تو وہ ہرگز اس طرح کا
 مسئلہ نہ بتاتے اگر اونکی طرف اوس مسئلہ کو شوبہ کرتے تو وہ تکذیب قائل کی ظاہر کرتے اپنی بے علمی
 اوس حکم سے بیان فرماتے سوائے قسم کے سوائے کافر ائمہ اربعہ وغیرہم کے منسوب کرنا مجرظن ہے بعضا
 ظن اثم ہوتا ہے اماموں کے فرشتوں کی جی خبر ان سائل کی نہیں تھی جو بعد اون کے طرف اون کے منسوب
 کئے گئے ہیں اون کے گلے باندھے گئے ہیں یہ وہی مثل ہے کہ گاؤں میرا ناؤں تیرا تہر حال تقلید اجابا
 و رہبان یعنی علماء و درویشان ایک ایسی چیز ہے جسکو خدا نے قرآن میں کفار و مشرکین سے حکایت
 کیا ہے نہ مومنین مسلمین سے مگر جس طرح آخر امت نے علم کلام و فلسفہ کو فکر یک علوم شریعت کر لیا حجت
 دین کو بدل ڈالا ہے اس طرح اکثر عوام و جہلانے عوض اتباع کے تقلید اختیار کر لی ہے قرآن
 و حدیث کے بدل میں کتب رائے و قیاس کو فتویٰ مفتی یہ سمجھ لیا ہے اس سمجھ کا انجام بعد موت کے
 سامنے آوگا اسوقت جواب منکر نکیر میں جزا و سزا کی کچھ نہ بنے گا کلا علیت و کلا حریث ایک
 قوم نے مسئلہ تقلید میں یہ تفصیل لکھی ہے کہ عامی پر تقلید واجب ہے مجتہد پر حرام ہے اتباع ائمہ اربعہ

بھی یہی قول ہے حالانکہ اگر اربعہ کا یہ قول نہیں ہے بلکہ وہ تو سب کو اپنی تقلید سے اور غیر کی تقلید سے
 منع کر گئے ہیں آپنا ذمہ نزدیک خدا کے یہی کر چکے ہیں آدمی جس طرح عافی فقیہ رائے سے مسئلہ پوچھا کر
 کر سکتا ہے کیا وہ عالم کتاب و سنت سے ہم خدا و رسول کا دریافت کر کے عمل نہیں کر سکتا ہے کہ اس پر
 تقلید واجب نہیں ہے اس وجہ کی دلیل نہ قرآن میں ہے نہ حدیث میں نہ اجماع میں نہ قیاس میں اس
 وجہ کا مقتضی ہے یہ قول محض ایک تکلیف ناجائز ہے علاوہ اسکے اجماع میں اعتبار اقول مجتہدین
 کا ہوتا ہے نہ عامہ ملین کا مقلدین مذاہب البعد نے جو اتفاق تقلید اگر اربعہ رضی اللہ عنہم پر کر لیا
 یہ کچھ اجماع نہیں ہے اگر فرضاً اجماع بھی ہوتا تو جو اجماع خلاف مقصود کتاب خدا سنت رسول اللہ
 وہ ہرگز لائق حجت کے نہیں ہے اجماع کے لئے خود دلیل مستند و ماخذ نص درکار ہے حالانکہ اکثر
 اجتماعات محکیہ بے اصل ہوتے ہیں جس مسئلے میں اہل اہل شہر یا محلہ یا اقلیم کا نہ پایا خواہ کسی نے
 اس پر مجبوراً سکوت کیا تھا یا کلمہ کلا خلاف نہیں کیا اس کو یا روئے اجماع سمجھ لیا اجماع تو جب
 ہوتا ہے کہ ساری امت کا اتفاق ہو یا مجتہدین ملت باوفاق ورنہ جب کسی نے ذرا سا بھی خلاف
 ظاہر کیا تو ثبوت اجماع کا نہ ہوا جو شخص قائل جواز تقلید ہے اس کے پاس کوئی دلیل اس جواز کی موجود
 نہیں ہے چہ بجا اس شخص کے جو قائل وجوب تقلید کا ہے یا ان میں اور بات ہے کہ کوئی مولوی صاحب
 یا ملا صاحب دس بیس کتب فقہ سے یہ روایت رائے لے لیں کہ فلاں فلاں اہل علم نے اپنی خلاف
 فلاں کتاب میں تقلید کو واجب یا مستحب یا جائز لکھا ہے سو یہ کہنا اور کا یہ حکم دینا اور نکالنا کوئی
 آیت ہے قرآن شریف کی نہ کوئی سنت نبوی ہے جو واکیسرا و قیاس ہے ہر منکر تقلید کو یہ تحریر کیوں
 الزام دے سکتی ہے اگر مناظرہ اسی کا نام ہے تو ہر انسان آدمی تمہاری کتب قوم ہند بہت جنگجو
 تم ہی اپنے مذہب کا عالم کامل فقیہ فاضل مانتے تو یہ بات ثابت کر دیجئے کہ وہ منکر تقلید تھے اور نہ تو
 نہ تقلید کو واجب کہا ہے نہ فرض بتایا ہے نہ مستحب و مباح ٹھہرایا ہے سو جب تقلید کی یہ صورت
 نہیں ہے کہ کچھ لوگ ادھر کچھ لوگ ادھر تو پھر یہ کیا ہوا فیصلہ کی کیا شکل ہوگی بلکہ تو یہ معلوم ہے
 کہ جب کسی ام دین میں یا ہم دو قوم کے جگہ دو قوم کے جگہ دو قوم کے جگہ دو قوم کے جگہ دو قوم کے

پیش کرنا چاہئے جو حکم جانب اعلیٰ حضرت سے صادر ہو وہی واجب العمل ہے سو ہم نے مسئلہ تقلید کے کتاب و سنت پر عرض کیا کسی جگہ سے ہی جواز کی ہوا تک نہ پائی شخصیت و وجوب و استحباب کیا تھے اگر کوئی شخص کتاب یا دلیل حدیث مستطاب پائی ہو تو براہ مہربانی لطف کر بعض علماء بر تقلید نے جو بعض آیات و احادیث سے استدلال کیا تھا اسکی بنیاد نافضی پر تھی چنانچہ بیان اس نافضی کے اعلام الموقعین میں پھر کتاب و بن خالص میں مفصل طور پر لکھا گیا ہے شوکانی نے فرمایا کہ یہ بات فرمائی ہے والحاصل انہ لہریات من جوہر التقلید فضلا عن اوجہ بحقہ بینغی الاشغال بحواہا قسط و لہر نومرہ شرا لئع اللہ الی الامراء الرجال بل امرنا بالحد الی کتاب اللہ و سنتہ سرسولہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم و من لہ وسیعہ ما وسیع اہل ہذہ القرون الثلثۃ الذین ہم خیر قرون ہذہ الامۃ علی الاطلاق فلا وسیع اللہ علیہ و قد ذم اللہ المقلدین فی کتابہ العزیز فی کثیر من الآیات انتہی قرآن پاک کے سوا حدیث میں جا بجا ذکر اختلاف است کا آیا ہے بدعت سے ڈرایا ہے یہ تقلید بدعت نہیں ہے تو پھر کیا ہے کیا کوئی سنت نبوی ہے اگر سنت ہے تو ہمارے سر انکھو نہ پھر کن ذرا سند تو اسکی ہیکو بتا دو یا ہم کو بتا دیں کہ یہ سارا اختلاف جسکی مذمت آئی ہے اسی نیکی کا تقلید کی بدولت امت میں پھیلا ہے بڑا فرقہ اسلام میں بطفیل اسی بدعت کے پڑا ہے جسکا انجام یہ ہوا کہ مسلمان و اسلام دونوں غریب ہو گئے اب فقط نام اسلام کا باقی رہ گیا ہے مسلمانان درگاہ مسلمانان در کتاب اناللہ وانا الیہ فایمان اوس مقلد کا جسکے پاس کوئی دلیل نہیں ہے صحیح ہو اسکی شفاعت ہو سکتی ہے گو سبب ترک استدلال کے فاسق ٹھہرا ہے یہ قول ابو منصور کا ہے اگر حدیث نے ہی اسیرح کہا ہے مگر ترک استدلال پر فاسق نہیں ٹھہرا یہی مذہب ہے امام ابو حنیفہ مالک سفیان ثوری و زاحی شافعی احمد عامر نعمان کا بلکہ بعض نے اس پر طاع نقل کیا ہے کہ ان اشعری و جمہور معتزلہ اسکو مومن نہیں کہتے جیسا کہ کہ جملہ مقلدین سے باہر نہو جائے انتہی شوکانی فرماتے ہیں یہ قول اشعری کا ایسا ہے جس سے بدن پر بال کھڑے ہو جاتے ہیں دل کا پینے لگتے ہیں

نہ کہ نری خطا ہی نہیں ہے بلکہ جمہور امت مرحومہ پر جنابت ہے ایسی چیز کی تکلیف دی ہے ہواقات
 سے باہر ہے صحابہ میں جو لوگ درجہ اجہناد کو نہیں پہنچے تھے نہ قریب باجہناد تھے اوکو تو ایمان
 اجمالی کفایت کر گیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم درمیان انکے موجود تھے مگر کبھی اوکو یہ
 تکلیف نہ دی کہ تم ایمان تفصیلی استدلالی حاصل کرو نہ اوکو بسبب اوکی تقصیر کے مبلغ علم سے
 یہ کہتا کہ تم مومن نہیں ہو بلکہ سارے اصحاب سابقین ولاحقین نے اسی ایمان اجمالی پر اکتفا
 کیا تھا اسی ایمان پر خیر و نکر گزر گئے ہیں بلکہ اکثر نے نظر کر نیکو حرام کہا ہے ہبل و ضلال ٹھہرایا
 ہے کیا عجب ہے کہ کہنا جو نبی و قریشی ہی کا صحیح ہے کہ یہ قول ابو الحسن اشعری کا نہیں ہے
 یہ روایت صحیح طور پر اونسے ثابت نہیں ہوئی ہے ابن سماعی کہتے ہیں واجب کہنا معرفت صریح
 کا مطابق قول متکلمین کے صواب نہایت درجہ بعید ہے انتہا ف اجماع کی یہ حقیقت ہے کہ ایک
 قوم حاملان ملت اسلام سے جسکے حق میں اعتقاد احسانیت کا عامہ خلق کو غالباً یونہی ہے یا واکادہ
 کسی ایک بات پر متفق ہو جائیں اس اتفاق کی نسبت یہ گمان کیا جاتا ہے کہ وہ دلیل قطعی ہے
 ثبوت حکم پر چہ اجماع اوس چیز پر ہوتا ہے جسکی اصل کتاب و سنت سے معلوم نہیں ہوئی
 ہے وہ اجماع اوسے جیسر ساری امت نے اجماع کیا ہے کیونکہ جس چیز کی سند کتاب و سنت
 یا استنباط قرآنی یا سنتی سے ثابت ہے اوسکے قائل ہونے پر سبکا اتفاق ہے جس طرح کہ قائل ہونا
 اوس اجماع کا بگاڑ مستند احمد ہانہیں ہے جائز نہیں ہے قال تعالیٰ واذ اقبل لہما الصل
 ما انزل اللہ قالوا اهل نبتع ما الفینا علیہ ابا عناف فرقہ ناجیہ میں اختلاف ہے کہ کس فرقہ
 کا یہ حال و قال ہے ہر طائفہ نے گمان کیا ہے کہ ناجی وہی ہے نہ خیر و سکا یہاں تک کہ حنفیہ آپکو
 مواہ پر فخر کو خطا پر جانتے ہیں لیکن سب سے بہتر تفسیر فرقہ ناجیہ کی وہ ہے جو خود جناب رسالت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمائی ہے آفتاب عالمناں کے روبرو چرخ کی کیا حاجت شعل کی کیا ضرورت
 ہے معلوم شمس علیہ السلام نے کہو لکر کہدیا ہے کہ فرقہ ناجیہ وہ گروہ ہے جو میرے طریقہ پر میرے اصحاب
 لی چال پر ہے پس جس شخص کو ادنیٰ محبت دین میں ہوگی وہ معلوم کر سکتا ہے کہ رسول خدا وہی ہے

جھپٹے کا کیا رنگ ہو بنگ تھا اونکی کیا چال ڈھال تھی کیونکہ اونکے اقوال و افعال و احوال سب سچ تھے
منقول ہو چکے ہیں کہ انہی نے پینے جاگنے سونے چلنے پھرنے عبادت کرنے معاملہ بگٹانے تک کا حال تو لکھا
ہو اسے تو یا ہم اذکو آج اپنی ان آنکھوں سے دیکھو ہے میں پھر جس کسی کو خدا نے انصاف دیا ہے زمرہ
اولی الالباب میں سے کیا ہے اوپر ہرگز حال اس کے نفس کا مخفی نہیں رہ سکتا کہ وہ کیا کرتا ہے کیا
کتاب ہے متبع سنت مطہرہ ہے یا غیر متبع تابع اہل بدعت پھر دوسرے شخص کا بھی حال اوپر چھپ نہیں سکتا
کسی گروہ کا وہ آدمی کیوں نہ کہ وہ متبع ہے یا مبتدع پھر جو کوئی اس بات کا مدعی ہے کہ میں متبع سنت
ہوں تو اس کے افعال اقوال اس کے دعویٰ کی تصدیق کرئیے یا تکذیب کیونکہ سیرت نبوی پر ہی
ہر انسان پر ظاہر ہو چکی ہے ممکن نہیں ہے کہ متبع مبتدع سے ملتیں ہو سکے حجۃ اللہ الباقیہ میں لکھا ہے
کہ فرقۂ ناجیہ وہ گروہ ہے جسے اپنے عقیدہ و عمل کو ظاہر کتاب و سنت سے اخذ کیا ہے جمہور صحابہ و تابعین
اوس طریقہ پر گزرے ہیں گو اوس چیز میں حسین کوئی نص مشہور نہیں ہوئی تھی یا اتفاق صحابہ کا اوپر
ظاہر نہیں ہوا تھا باجمہ مختلف کیوں نہ ہوں سو یہ احتمال کبھی بسبب استدلال کے ساتھ بعض ادا کے
ہوتا ہے کبھی بسبب تفسیر محل کے فرقہ غیر ناجیہ وہ گروہ ہے جسے اپنا عقیدہ خلاف عقیدہ سلف کے
یا کوئی عمل خلاف اونکے اعمال کے اختیار کیا ہے انتہی سید محمد بن اسماعیل شیرازی تقریر سے ثابت ہے
کہ فرقہ ناجیہ منحصر ہے جماعت اہل سنت یعنی اصحاب حدیث میں اسلئے کہ انکا عقیدہ و عمل مطابق
ما انا علیہ و اصحابی ہے باقی جتنے فرقے ہیں گو وہ کفر سے عمدہ ہوں مگر بدعت سے خالی نہیں
ہیں تا نا کہ جنکی بدعت سرحد کفر تک نہیں پہنچی ہے کبھی وہ نادرہ جہنم سے آزاد ہو جاوین کن ہرگز
برابر اون لوگوں کے نہیں ہو سکتے میں جو متبع خالص ہیں ۷

فرقہ ست میان آنکہ یارش در بر	با آنکہ دو چشم انتظارش بر در
------------------------------	------------------------------

انکی مثال ویسی ہے کہ دو آدمی عبادت کرتے ہیں ایک کو لذت ملتی ہے دوسرے کو کچھ عداوت
نہیں آتی سو یہ دونوں اگرچہ بوجہ اخلاص عبادت جنت میں جاویں گے مگر جو لطف جنت صاحب
لذت پاویگا وہ اس بے عداوت کو نہ ملیگا ۷

کے کزلذت طاعت بود و محروم منین | کہ بگزارد و در جنت ولے با و انحرافش

فرقہ ناجیہ کوئی فرقہ مشارالہما مثل باترید یہ یا اشعر یہ یا معتز لہ کے نہیں ہے بلکہ قبائل مختلفہ متفرقہ سے منزع ہوتا ہے جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے اس فرقہ غریبہ کی یہ پہچان ارشاد فرمائی ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ جب سارے لوگ بگڑ جاویں تو یہ سنبیلے رہیں اپنا دین لیکر فتنوں سے ہلگین جو سنت لوگوں نے بگاڑ دی ہے یہ اوسکی درستی کریں تاہم ایک صالح قوم ہوتی ہے کہ بہت سے لوگوں میں ٹوڑے ہوتے ہیں انکے عاصی بہت ہیں انکے مطیع کم ہوتے ہیں جیسا کہ مراد ہیں اس حدیث سے کہ لا تزال طائفت من اہل حق ظاہرین علی الہی انتہی اصحاب حدیث کا حال بعد زوال دولت اسلام کے اتنی ہی رہا ہے کہ ہمیشہ یہ قلیل انکے اعداء کثیر رہے انکے دوست کم دشمن بہت ہوئے ہیں فرقہ زمانہ نبوت سے تا آخر سلطنت اسلامیہ ہمیشہ اسی گروہ کا ڈنکا بجناتا اگرچہ انکے وقت میں مقلد بھی تھے لیکن کمزور مغلوب مقہور پست پائے حب سے اسلام غریب ہو گیا یکے مسلمان گور میں جاسور ہے دنیا ظلم و فسق و جب مال و جاہ سے بھر گئی تھی مضمحل ہو گیا باطل غالب آیا مقلدون نے سرا دھنا یا حکومت وقت کو اپنے موافق یا یا مغضاب ہر زمانے میں ایک نہ ایک گروہ اپنی اوسی پرانی چال پر قائم رہا عامی سنت ماحی بدعت تھا قیامت تک یہی کارخانہ برابر اس طرح پر چلا جاویگا یہ ہرگز نہیں ہو سکتا ہے کہ خبر مغیر صادق کی دروغ ٹیڑھے ساری دنیا میں یہی مقلد بھائی رہ جاویں قابل بالحدیث متبع سنت موحد خالص مٹ جاویں اس امر کی امید رکھنا خیال مختل ہے

عنقا شکار کس نشو و دام با چہین | کا نیجا ہمیشہ با و بدست و دام

زمانہ ملوک فساق اسلام کو جانے دو اب جو جا بجا سلطنت کفر کی قائم ہے مقلدین دوست سلطنت بنکر شامنا متبعین سنت کا چاہتے ہیں لیکن تب بھی انکی مراد پوری نہیں ہوتی ہے یہ جیسقہ رشتہات و شکایت اہل اتباع کی حکام کے سامنے پیش کرتے ہیں جتنی کتابیں رد اتباع سنت میں بناتے ہیں مناظرہ کی جگہ مجادلہ محامدہ مکابرہ مشا تہ کرتے ہیں اوتنا ہی نور اتباع کا زیادہ ہوتا جاتا ہے

عظمتِ برکت کی مٹی چلی جاتی ہے حکام وقت بھی انکو پہچان گئے ہیں انکے دائرہ بیچ اہل حق پر جان گئے
 ہیں اب وہ بھی طرف اس خرافات کے چندان التفات نہیں کرتے سیکڑوں مقلدانس مانہ بین
 ہدایت یاب ہو گئے ہیں کسی نے دیکھا سنا ہوگا کہ دس بیس متبع نے توبہ کر کے تقلید اختیار کی ہوئی ہے
 ظہور ہے معجزہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جنہوں نے ہم سے یہ وعدہ کیا ہے کہ ہمیشہ
 ایک گروہ اس امت کا حق پر غالب رہیگا کوئی مخالف اسکو مستانہ سیکھا جائے گا جب تک کہ قیامت آوے
 واللہ اعلم ایک عقیدہ اصحاب حدیث کا یہ بھی ہے کہ علم نام ہے تین چیزوں کا قرآن کا
 حدیث کا فرائض کا اسکے سوا جو کچھ ہے وہ فضول و زائد ہے گو کوئی اسکو علم سمجھے یا فن یا
 صنعت کے بالغۃ معنی علم میں داخل ہو مگر عرف اسلام اصطلاح سید الانام میں علم انہیں تین
 چیزوں کو فرمایا ہے العلم ثلثة اشیاء حکمة اوسنة فائضة او فريضة عادية وما كان
 سوى ذلك فهو فضل رواہ ابو داؤد وابن ماجہ صاحب حجتہ بالغہ نے کہا ہے کہ یہ
 حدیث ایک ضبط و تحدید ہے واسطے امر واجب بالکفایہ کے معرفت قرآن کی لفظاً معرفت حکم
 کی بحثاً واجب ہے شرح غریب اسباب نزول توجیہ بعض نسخ منسوخ و ریاض کر کے متشابہ کو
 حکم کے پہرے یا توقع کرے سنت قائمہ وہ شرائع و سنن بین جو عبادات و ارتقاات میں ثابت
 ہوئے ہیں جنہر علم فقہ حدیث مشتمل ہے قائمہ سے مراد حکم غیر منسوخ غیر مجوی ہے جسکا راوی شاذ
 نہیں بلکہ جمہور صحابہ و تابعین او سپرگز رے ہیں اعلیٰ قسم اسکی وہ ہے جو تنفی علیہ فقہاء و مریدین
 و کوفہ ہے چہاں اسکی یہ ہے کہ فرائض اربعہ کا او ستر اتفاق ہو چکا ہے ہر وہ قسم ہے جن میں
 صحابہ کے دو یا تین قول ہیں ہر قول پر ایک گروہ اہل علم عمل کیا ہے کہ کسی پہچان یہ ہے کہ موطا
 جامع عبد الرزاق و مثالیہا میں روایات اسکی موجود ہوں انکے سوا جو کچھ ہے وہ استنباط
 ہے بعض فقہاء کا نہ بعض دیگر کا تحریجاً و استدلالاً تہ داخل قائمہ نہیں ہے قریضہ عاودہ سما
 ورنہ ہیں آباء و اجداد کے اسکے متقی سمجھے جاتے ہیں یعنی منازعت سلیمین کا عدل سے قطع کرنا یہ
 تینوں چیزیں ایسی ہیں کہ شہر کا و نئے خالی ہونا حرام ہے اتنے کہ دین انہیں چیزوں پر موقوف

رکھا گیا ہے اسکے سوا جو کچھ ہے وہ فضول و زیادہ ہے انتہی مطلب اس تقریر کا یہ ہوا کہ ہر شہر
 میں ایک ایسا شخص ہونا چاہئے جو مفسرِ حدیث و فاضلِ ان ہو سو جس شہر میں کوئی عالمِ کتاب و سنت
 یا عارفِ احکام و مسائل نہیں ہے وہ شہر علم و برکت سے محروم ہے فقہارِ اہلِ رسا و قیاس کہتے ہی موجود
 کیون نہوں شمار میں اہلِ علم کے نہیں ہیں یہ خلو بلد کا وجود یا جو و عالمِ قرآن و حدیث سے حرام
 ہوا اگر اب یہ حرام حلال ہو گیا ہے انا للہ ف ہر بدعت علی الاطلاق ضلالت ہے احادیث مستفیضہ
 میں اسی طرح آیاتِ تقسیمِ بدعت کا راسخ بھی کسی سنتِ مطہرہ سے پایا نہیں جاتا اسی لئے علماءِ راسخین نے
 تقسیم کا انکار کیا ہے شیخ احمد سہروردی مجددِ الف ثانی بھی منکرِ تقسیم ہیں اسی طرح علامہ شوکانی اسی طرح
 جمہورِ محدثین پر جو علماءِ فاضلِ قیمت تھے وہ بھی سنتِ تقلید کو بدعتِ حسد سے بہتر بتا گئے ہیں سنتین
 اس قدر ہیں کہ اگر کوئی سب پر عمل کرنا چاہے تو مشکل ہے ہر بدعت پر عمل کرنے کی کیا ضرورت ہے اوس
 بدعت کے عوض اگر اولیٰ سنت بجالائی جاوے خصوصاً اس لئے مائتہ اخیر میں تو ایک شہید بلکہ سو شہید کا
 اجر ملتا ہے بدعت کیسی ہی اچھی کیوں نہ ہو اوپر ہوا خذہ ہو نیوالا ہے جسکو قدرتِ مطلق و قدرتِ وقت
 ہے وہ اوس وقت اوس قدر تک کو عملِ سنت میں اگر صرف کر لیا تو بازی جیت لیا کہ قرآن و احادیثِ سنت
 سے محروم رہ لیا ہر بدعت رافعِ سنت ہے گو کسی کو معلوم نہو کے تقیہات میں لکھا ہے کہ بدعت تین قسم
 ہے ایک قسم وہ ہے جسکو دانتوں سے پکڑنا چاہئے یہ وہ قسم ہے جسکی تخریبِ رسولِ خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے بدوئے عربیت کے دی ہے جیسے تراویح کہ یہ بدعتِ حسد ہے دوسری قسم وہ ہے کہ
 عاداتِ مبارکہ کو اخذ کرین جو سلف میں محمود و تہنید یہ قسم بھی سہل و آسان ہے تیسری قسم وہ ہے
 جس میں ترک کرنا سنوں کا یا تحریف کرنا شروع کا لازم آتا ہے یہ بدعتِ ضلالت ہے انتہی اسکی مثال
 ایک تو تقلیدِ مذہب ہے دوسرے ساری بدعات جنکو یاروں نے حسنہ خیال کر رکھا ہے جیسے محفل
 مولود و شریف وغیرہ اصحابِ حدیث کا مذہب صحیح یہی ہے کہ ہر بدعت کو بڑی ہو یا چھوٹی گمراہی قرار
 کرتے ہیں کسی کو حسنہ نہیں جانتے ف اہلِ مدینہ کہتے ہیں افضل تابعین سعید بن المسیب تھے اہلِ بصرہ
 کہتے ہیں حسن بصری تھے اہلِ کوفہ کہتے ہیں اویس قرنی تھے بعض نے کہا صواب یہی قولِ اخیر ہے اسی لئے

کہ حدیث عمر بن خطاب میں نہ دیکھ سکے مرفوعاً آیا ہے کہ خیر التابعین رجل یقال لہ اویس
حنفیہ امام عظیم رضی اللہ عنہ کو تابعی خیال کر کے باقی ائمہ کثرت مجتہدین سے افضل جانکر لائق اسکے سمجھتے
ہیں کہ انکی تقلید کرنا افضل ہے حالانکہ تابعیت امام صاحب میں ہونے لگنگو باقی ہے مانا کہ وہ تابعی
تھے مگر اونسے افضل اویس ہیں نبض نبوی تو انکی تقلید کرنا انکی تقلید کرنے پر مقدم ہونا چاہئے پھر
جب کسی تابعی کی تقلید جائز ٹھہری تو صحابہ بالیقین ہر تابعی سے افضل میں باجماع است تو چاہئے
گا کہ تابعین کو چوڑ کر تقلید صحابہ کرنا افضل ہوگی چہر جو کوئی صحابہ میں افضل ہے اسکی تقلید چاہئے
انکی نہ مفضول کی بلکہ صحابہ کو بھی چوڑ کر تقلید رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سب سے بہتر ٹھہری
مگر اس کام کو تقلید نہ کہین گے اتباع اقتدا افتقار بولین گے اسی اتباع کو اصحاب حدیث نے پہلے ہی
سے اختیار کر رکھا ہے جو مقلدین کی انتہا تھی وہ متبعین کی ابتدا ہے واللہ الحمد ہر حال افضل است
بعد صحابہ کے تابعین میں بدلیل حدیث خیر القرون بلکہ ایک روایت مسلم سے اتباع تبع تابعین ہی
داخل خیر القرون سمجھے جاتے ہیں اس بنیاد پر اصحاب کتب صحاح ستہ بھی داخل خیر القرون ہیں کچھ
خصوصیت ائمہ اربعہ مجتہدین کی نہیں ہے تہہ اور بات ہے کہ حنفیہ کے نزدیک امام صاحب تابعی ہیں غیر
حنفیہ کے نزدیک تبع تابعین میں تھے جس طرح کہ امام مالک تبع تابعین میں گئے گئے ہیں شافعی خود
شاگرد امام مالک تھے احمد بن حنبل شافعی کے شاگرد تھے اس بنا پر چاروں امام چھٹوں ائمہ حدیث
اہل قرون مشہور و نامہ بالآخر میں ٹھہرتے ہیں واللہ الحمد بعد ان قرون مذکورہ کے تفاضل باہمی
موقوف ہے تفاضل علم و عمل پر جو جو کوئی عالم باعمل قرون خیر سے زیادہ قریب ہے وہی زیادہ تر
افضل ہے جس طرح اصحاب سنن و معاجم و سانیہ کہ انکو علم و عمل و ہدای و دلی و یکت و صدق و عدل
و حفظ و دیانت و تقاد و انصاف و سلامت صدر و قلب و احسان و امانت و قیام بالدرجین تبلیغ
ما جاز بہ الرسول الامین اقتدا انما رسلہ صاحبین اخذ طریقہ صحابہ و تابعین میں ہر باب کے اندر
صفیہ نمایان مزیت شایان حاصل تھی ہر تقیر و تطہیر تلیل و کثیر جلیل و حقیر عیسر و عیسر میں متمسک
افعال نبوی ہر سلف صالحا ارہتے تھے سلسلہ انکی روایت کا آج تک بسند صحیح متصل متلفی بالقبول

رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پہنچتا ہے یہ بات نہیں ہے کہ مثل سائل و احکام
کتب راسے و قیاس و فتاویٰ اجتہاد کے کسی مسئلہ و حکم کی سند متصل تا امام متوجع مجتہد نہیں پہنچ سکتی
یہ لوگ درحقیقت حکم صا پر رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا رکھتے ہیں کہ ہر چند ظاہر میں صحبت نفس
مبارک نبوی انہوں نے نہیں پائی ہے مگر صاحب انفس مصطفویٰ تو ضرور ہی ہیں اس بنا پر کہ
مبارک مین کوئی عالم بھی کسی علم کا شریک انکے حال کا نہیں ہے عوام مسلمین کا تو کیا ذکر ہے فعلیات
باتیاعھم اللھما رزقنا

فریب راسے عزیزان کجا غور کم مزا	حدیث سید کو مین بر زبان باقی ست
---------------------------------	---------------------------------

ف دنیا میں کافر پر اللہ انعام کرتا ہے بدلیل اس حدیث کے کہ الدنیا سجن المومن وجنتہ
الکافر اگرچہ یہ نعمت ظاہری درحقیقت اس کے حق میں ایک نعمت معنوی ہے اسلئے کہ وہ اللہ
تعالیٰ کی رحمت اخروی سے محبوب ہے قال تعالیٰ ایحسبون انما نمد لهم دینا من مالک و
بنین بل نسارع لهم فی الخیرات بل لا یشعرون معلوم ہوا کہ یہ نعمت انکی سپین دنیا تک
ہے آخرت میں انکا کچھ بھی حصہ نہوگا ولا یحزنک تقلبهم فی البلاد متاع قلیل شعرا و اھم
و شبل المصیدان آیتوں میں اہل ایمان اگر غور کریں تو ساری مصیبتیں دنیا کی انکی نظر میں حقیر
ہو سکتی ہیں مگر یہ اپنی بے وقوفی سے امرا و روسا کو خوش نصیب سمجھتے ہیں فقر و غریب کو
حقیر جانتے ہیں مانا کہ حالت ظاہری فریقین اسبطر پر نظر آتی ہے مگر یہ تو سمجھو کہ انکی نعمت
دولت سلطنت حکومت ریاست امارت کی ذکی ہے ذرا آنکھ بند ہوئی کہ ساری نعمت جاتی رہی
بلکہ اکثر زندگی ہی میں چن جاتی ہے اہل ایمان مرتے ہی روضہ جنان میں پہنچ جاتے ہیں القبر
روضۃ من ریاض الجنة او حفرة من حفرة النیران پہلے جملے میں انجام صدار
کا ذکر ہے دوسرے جملے میں انجام کفار و عصاة کا مذکور ہے اللھما جعلنا من اصحاب
الریاض دون اصحاب الحفرة آمین ثم آمین ف اجاد و کا کرنا نظر کا لگنا حق پر حدیث
شیخین وغیرہ میں آیا ہے العین حق و ما انزل علی الملیکین ہا بل ہا روت و ما روت

ومن شرا النفاثات فی العقد ۳ مسح موزون کا حفر سفر میں مقیم کے لئے ایک دن تہہ سانس کے لئے تین
رات دن سنت صحیحہ سے ثابت ہے منکر جو از پر خون کفر کا ہے ایک قوم نے اسکا انکار کیا تھا اسلئے اہل
علم نے اس مسئلے فقہی کو داخل عقائد کر دیا ہم پڑھنا تراویح کا شب رمضان میں جماعت سنت صحیحہ سے
ثابت ہے یہ نماز عبادت نافذ ہے جتنی زیادہ ہو کوئی مانع نہیں ہے مگر تعداد بست رکعت یا زیادہ
رکعات کی کسی حدیث مرفوعہ سے ثابت نہیں ہوئی ہے نہ وجوب اس نماز کا پایا گیا ہے اسلئے اکثر
اہل علم گیارہ رکعت سے زیادہ مع وتر کے نہیں پڑھتے اگرچہ تیس چالیس رکعت کے پڑھنے سے منع
بھی نہیں کرتے ہیں اسکا پڑھنا گھر میں مسجد کے اندر پڑھنے سے بہتر ہے عدد و سنون نماز شب میں یہی
گیارہ یا تیرہ رکعتیں آئی ہیں ہیں بس حاکم برکی روایت میں یوں آیا ہے کہ اپنے آئمہ رکعتیں تراویح
کی پڑھیں پھر وتر پڑھاں والا ابن خزیمہ وابن حبان عرف سنت میں اس نماز کو قیام رمضان
کے تین دن صلوٰۃ التراویح جماعت سے پڑھنا اسکا فعل نبوی سے ہی ثابت ہوا ہے کیونکہ ناقلین
جماعت کرتا کوئی امر منکر نہیں ہے علی مرتضیٰ نے بیس رکعت تین وتر پڑھے ہیں سو یہ کچھ حجت نہیں ہے
غرض کہ یہ نماز اس کمیت و کیفیت کے ساتھ جو آج کل مروج ہے دلیل مرفوعہ سے ثابت نہیں ہے گوجا
ہی کیونکہ نواف تراویح ہر مومن بیک و بد کے جائز ہے یہی نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت
کیا ہے کہ صلوٰۃ اختلف کل بروا احمد و ابی داؤد و ابی یوسف و ابی داؤد و ابی یوسف و ابی یوسف و ابی یوسف
جمہ جماعت پیچھے امام ناجیک کے نہیں پڑھتا ہے وہ نزدیک اکثر علماء کے متبع ہے صحیح یہ ہے کہ اس
نماز کا اعادہ نہ کرے یہ نماز ادا ہو گئی آپن مسعود وغیرہ پیچھے ولید بن عقبہ کے نماز پڑھتے تھے حالانکہ
وہ شرا بخوار تہا اہل علم نے ہمیشہ پیچھے فاسق و اہل ہوا و بدعت کے نماز پڑھی ہے کسی نے انکار نہیں کیا
جسے انکار کیا ہے وہ انکار اسکا محمول ہے کہ اس پر نہ عدم جواز پر کیونکہ ایسی نماز کی کراہت میں
کچھ کلام نہیں ہے معتزلہ باوجودیکہ فاسق کو مومن نہیں کہتے ہیں مگر تراویح پر فاسق کے جائز رکھتے
ہیں اسلئے کہ شرط امامت نماز کی انکے نزدیک عدم کفر ہے نہ وجود ایمان بمعنی تصدیق و اقرار و عمل
صادق بنی جنہ کہا ہے اصحاب حدیث کا یہ اعتقاد ہے کہ جمعہ و عیدین وغیرہ صلوٰۃ پیچھے ہر امام مسلم کے

نیک ہو یا بد پڑھنا چاہئے انکے ساتھ کفار سے بھاڑ کر یا چاہئے گو یہ جائز فاجر ہوں انکے لئے وسعہ
 صلح و اصلاح و توفیق مانگنا چاہئے البتہ تلواریک خرچ نہ کرنا چاہئے گو کیلئے کہ یہ عدل سے عدول
 کرتے ہیں جو روحیت پر قائم ہیں فرقہ باغیہ سے یہاں تک کہ وہ رجوع طاعت امام کے کرتے
 اس طرح نماز جنازہ ہر نیک و بد پڑھنا روا ہے اگر ایمان پر مہر ہے بدیل قولہ صلی اللہ علیہ
 والہ وسلم لا تدعوا صلواتی علی من مات من اهل القبلة اسکو تقاضائی نے ذکر کیا ہے لیکن
 سند اسکی واپسی ہے اس سے بہتر حدیث ابن عمر کی ہے بلفظ صلواتی علی من قال لا الہ الا اللہ علیہ
 الطبرانی بلکہ اس سے بہتر یہ حدیث ابی ہریرہ ہے کہ صلواتی اہل بروج و فاجر تہ حدیثین ہر چند
 ضعف اسناد سے خالی نہیں ہیں لیکن امت کا اس حکم پر اتفاق و عمل پیدا آیا ہے اسلئے اہل سنت یہی
 اعتقاد رکھتے ہیں فاجر سے مراد سبکگاہ و شخص ہے جو باوجود فسق کے نماز روزہ وقت پر کرتا ہو
 و شخص مراد نہیں ہے جو عمداً ترک فرائض کیا کرتا ہے باوجود شہادت کلامہ طیبہ کے نماز نہیں پڑھتا
 یا سنا فقون کی طرح بے وقت پڑھتا ہے یا کبھی پڑھتا کبھی اوڑھتا ہے یا نماز پڑھتا ہے مگر روزہ
 نہیں رکھتا ہے یا زکوۃ نہیں دیتا یا باوجود استطاعت کے حج نہیں کرتا کہ ایسے شخص پر نماز جنازہ
 کی نزدیک اصحاب حدیث کے پڑھنا درست نہیں ہے گو نزدیک فقہاء کے جائز ہو فاسق فجار پر جو
 اواسے فرائض کرتے ہیں پڑھنا نماز جنازہ کا انکے نزدیک بھی درست ہے گو وہ نماز و روزہ اور سکا
 نزدیک خدا کے مقبول ہوا اسلئے کہ جسکی نماز اسکو فحش و منکر سے نہیں روکتی ہے تو یہ دلیل ہے
 اس بات کی کہ وہ نماز قبول نہیں ہوئی آگے خدا جانے ان الصلوات تنھی عن الفحشاء والمنکر
 ایسے فروع فقہ کا کتب اصول عقائد میں ذکر کرنا اسلئے ہونا ہے کہ اہل سنت فرقہ معتزلہ و شیعہ وغیرہ
 سے ممتاز رہیں غلط بحث نہ ہو ۛ

بابا تو ان بیان میں مسئلہ امارت غیریہ کے

مسلمانوں کے لئے ایک امام کا ہونا ضروری ہے یہ امام جبار و احکام کرے اقامت حدود و ستون غور بخیر

بیہوش فرماوے صدقات کے متعلق بے تعلفہ قطع الطریق پر قابو ہو جمع واعیاد قائم رکھے قطع منازل
 واقعہ میں العباد کو کسے جو شہادات حقوق پر قائم ہوں اور کو قبول فرماوے اور صفار و صفار
 کی تزیین کرے جنگے اولیاء نہیں ہیں غنائم کہ یا نہ یہ امام مکمل مکمل ہونے متعلق نہ متعلق جسطرح شیعہ کا
 عقیدہ ہے امام کا قریش ہونا شرط ہے غیر قریش کو امام بنانا نہ چاہیے تاں کچھ خصوصیت ہی ہاشمی
 نہیں ہے نہ اولاد فاطمہ و علی علیہما السلام کی امام کے لئے صحت شرط نہیں ہے نہ یہ بات کہ وہ سارے
 اہل زمانہ سے افضل و اکمل ہو بلکہ امامت مشغول کی ہی باوجود افضل کے جائز ہے تاں یہ شرط
 ضروری ہے کہ اہل ولایت مطلقہ کا ملہ سے ہوشیاری و احکام حفظ حدود و دارالاسلام انصاف پر مطلق
 کے ہاتھ سے ظالم کے قدرت رکھتا ہو سیاست شرعیہ کہ سکتا ہو ہر اگر کوئی فسق یا ظلم اوس سے صاوری
 ہو گیا ہے تو وہ معزول ہوگا بدستور امام بنارہیگا مگر امام شافعی کے نزدیک فسق سے عزل آجاتا ہر
 لیکن قول اول قوی تر ہے قائم کرنا امام کا خلق پر واجب ہے نہ خالق پر مذہب اہل سنت و عائمہ مقرر
 کا یہی ہے بقولہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من مات بغیر امام مات میتة جاهلیة اخرجہ
 مسلم من حدیث ابن عباس صحابہ نے اس کام کو ایسا مہم و ضروری سمجھا تھا کہ جناب رسالت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے دفن شریف پر ہی اسکو مقدم کیا حدیث مذکور کا یہ مطلب ہے کہ جس نے امام حاضر وقت
 سے بیعت نہ کی اور اسکی اطاعت منظور نہ کی اور اسکی موت مثل کفار کے ہوگی یہ مطلب نہیں ہے مگر اگر
 ایک وقت میں کوئی امام موجود نہ ہو جسکی اطاعت کی جاوے تو اسوقت کے سارے مسلمان مثل اہل
 جاہلیت کے مرینگے اور اگر یہی مطلب ٹھیک لایا جائیگا تو مراد یہ ہے کہ جب تک مسلمان ہوں اور کو چاہے کہ
 اپنے اوپر کسی قریش کو امام بنالین گو وہ ملک نامہ میں کسی غیر مسلمان ہی کے کیون نہواپنے دین میں
 طرف اول امام منصوب کے مراغہ کریں امور دنیا میں مطیع حاکم وقت کے رہیں طوائف الملوکی کا
 جواز ہی شرع شریف سے نکلتا ہے ایک رئیس قتل کی رعیت پر دوسرے رئیس کی اطاعت واجب نہیں
 ہے ہر رئیس اپنی ریاست کا حاکم مستقل ہے رعیت اوسی حاکم مسلمان کو اگر اپنا امام بنا لیتی تو کچھ مشکل
 بات نہیں ہے مگر اس شرط سے کہ قریشی النسب ہو ورنہ جسکی حکومت میں بسبب اوسکے تسلط آگے

نبیؐ اور وہ حاکم نماز پڑھتا ہے تو یہی اسکی اطاعت سے موتہ نہ میرے گو وہ فاسق یا ظالم ہی
 کیون نہ و اللہ اعلم بالصواب فت انعقاد خلافت و امامت کا کئی طرح پر ہوتا ہے ایک یہ کہ
 بند و بست والے لوگ جیسے اہل علم و افسران لشکر و اہلکار و انشمنہ جو خیر خواہ مسلمین و اسلام ہیں
 جمع ہو کر کسی سے بیعت کر لیں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت اسید طرح پر قائم ہوئی تھی دوسری
 صورت یہ ہے کہ ایک خلیفہ دوسرے خلیفہ کے لئے وصیت کر جاوے جس طرح صدیق واسطے فاروق
 کے کہہ گئے تھے کہ میرے بعد انکو خلیفہ کرنا تیسری صورت یہ ہے کہ شورت پر چھوڑ جاوے جس طرح
 کہ فاروق نے خلافت عثمان میں کیا تھا کہ چھ شخصوں کو بتا گئے تھے کہ انہیں سے جسکو سب لوگ پسند
 کریں وہی خلیفہ ہو بلکہ علی رضی نے بھی ایسا ہی کیا تھا چوتھی صورت یہ ہے کہ خود کوئی شخص جامع
 شروط امامت لوگوں پر تسلط ہو جاوے جس طرح سارے خلفاء اسلام بعد خلافت نبوت کے
 خلیفہ بن بیٹھے تھے پھر اگر کوئی ایسا آدمی ملک پرستولی ہو گیا جس میں شروط امامت کے جمع نہیں ہیں
 تو ایسی حالت میں بھی اسکی مخالفت نہ کرے اسلئے کہ غلط اوسکا بغیر لڑائی بڑائی تنگی ترشی و بدنگی
 مرستی کے نہ ہو سکیگا مصیبت خلع کی تو الگ رہی یہ مفسدہ اوس مصلحت سے زیادہ تر سخت و ذرت
 ہو جاوے گا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا تھا کہ بھلا ہم انکو چھوڑ دین فرمایا نہیں
 جب تک کہ یہ نماز قائم رکھیں یا تم انکا کوئی صریح کفر نہ دیکھو تمہارے پاس خدا کی طرف سے برہان
 موجود ہو تب ہی جتنے بادشاہ رئیس غیر قرآن حکم بن بیٹھے تھے یا اب تک کہیں کہیں موجود ہیں
 انہی اسی بنیاد پر بغاوت نہیں کی جاتی ہے کہ انکے مخرول کرنے میں مفسدہ سخت پیش آوے گا
 جس میں مصلحت کے لئے انکا خلع منظور ہے وہ بات حاصل ہوگی پھر بیٹھے بٹمائے بکھیرا کر مارا کرنا کیا
 ضرور ہے جو کچھ ہوا سو ہوا آخر یہ لوگ آپ کو مسلمان تو کہتے ہیں نماز پڑھے جاتے ہیں گو کیسی ہی
 ٹوٹی ہوئی عبادت کیوں نہ ہو تاں اگر بالکل ترک نماز کر دین کفر صریح اختیار کریں کسی ضروری
 کا ضروریات دین سے انکار کریں تو پھر انکا قتل کرنا انہی لڑنا بہرنا واجب ہو جاتا ہے یہ
 قتال حکم جہاد میں ہوتا ہے نہ حکم فساد میں اسلئے کہ اب وہ مصلحت ذرت ہو گئی جسکے لئے انکی امنا

ریاست حکومت پر صبر کیا گیا تھا بلکہ سب اوسکے منصفہ عام پیدا ہو گیا حدیث میں آیا ہے مرد
مسلمان پر سمع و طاعت امام کی ہر امر پسندنا پسند میں واجب ہے جب تک کہ کسی معصیت کا وہ حکم
نہیں دیتا ہے ہر جب کسی معصیت کا حکم دے تو نہ سمع ہے نہ طاعت یعنی ہر اوسکی بات سننا اور
کئے پر چلنا منع ہے تنذیہ خلاف امامت بنص صحیح لاکھٹا من قریشی منحصر ہے اسی قوم
شریفین میں برگزیدہ بات درست نہیں ہے کہ غیر قریش کے آدمی کو با اختیار خود امام بنایا جائے
گو وہ کیسا ہی لائق فائق کیون نہ ہو جو لوگ ایسا کرتے ہیں وہ سخت گنہگار بنا بکار مخالف حکم خدا و رسول
مختار ہیں ہاں جب جگہ عامہ مسلمان کا زور نہیں چلا کوئی ترک مغل پٹھان پارسی غلام بزدل و تلواری
بقوت ضرب و پیکار حاکم بن بیٹھا ہے تو اب پانچا ناچار اوسکی اطاعت کرنا جب تک کہ وہ تارک عہد
نماز ترک کتب کفر و اوج نہیں ہے شرعاً واجب ہے پیرا کر وہ یہ کام کرنا ہے تو اوسکی اطاعت واجب نہیں
رہتی اگر کوئی اوسپر خرچ کر لیا تو عاصی ہو گا عورت کا امام ہونا شرع شریف میں بالکل درست نہیں
ہے بلکہ حدیث میں یوں آیا ہے کہ جس قوم نے اپنا کار بار کسی عورت کو سونپا اوسکو برگز فلاح ہو گیا
سروا لا البخاری سوجس ملک میں عورت حاکم ہوتی ہے وہاں کی بھی صلاح نہیں دیکھی جاتی فلاح کا کیا
ذکر ہے عورت اپنی ہی فلاح صلاح کو سمجھ نہیں سکتی ملک کی صلاح فلاح کیا خاک کر سکے گی آپ تباہ ہوگی
دوسرے نکو تباہ کرے گی آخر نقصان عقل نقصان دین کا کچھ بھی نتیجہ ظاہر ہونا چاہئے انا للہ و
جب ایک امام سے بیعت کر لی گئی تو اب اگر کوئی دوسرے شخص کھڑا ہوگا امامت چھیننا چاہیگا تو اگر
قتال کرنا ہلاک ہلاکت اسلام پر نسبت امام کی واجب ہوگی چہر اگر یہ خارج ایسا ہے کہ اوسنے خروج
بسبب کسی تاویل کے کیا ہے اپنی جان یا اپنی قوم یا خود اوس امام کی عقلی ظلم یا نقصت کا دور کرنا چاہتا
ہے دلیل شرعی سے حجت پکڑنا ہے گو وہ دلیل نزدیکی جمہور مسلمان کے مسلم ہونہ ایسا امر ہو تو حسین
طرف سے خدا کے کوئی ایسی برہان موجود ہے جسکے انکار نہیں ہو سکتا تو خروج ایسے خارج کا اثر
شخص کے خروج سے کہ درجہ تشریف گوارہ میں زمین میں فساد کرنے کے لئے تلوار لیکر طیار ہوا ہے شرع
کو نہیں ماننا ہے توان دونوں شکوک میں تفاوت ہے انکو ایک طرح پر نہ کرنا چاہئے اسیلئے حکم

مشکل اولیٰ کی نسبت کہ امام کسی شخص کو عالم نافع کو پاس اور لوگوں کے میچکر اور کاشمیرہ کھولنے سے مسئلہ
 و وکرہ سے قطعاً علی مرتضیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کو نزدیک و سرور یہ یعنی خوارج کے سوا ہوتا
 کہ اگر مخالف ہوتا تو مسلمان کہہ کر جو کچھ کریں تو نہیں اور نہ ہم اپنے لڑائی کے لیکن مذکور اور کجا جو بیٹہ پیر کر
 پہلے یا سب سے پہلے کہ کثرت اور اس سے قتل نہ کیا جاوے گی تاہم زعمی کا کام تمام کرینگے اس لئے کہ مقصود اس قتال سے
 وقت شریف فساد و فتنہ ختم ہوا ہے تہی سو حاصل ہو گئی آپ زیادہ مار پیٹ ٹوٹ ٹٹانک سے کیا فائدہ
 ہے تہی دوسری شکل سوارینہ تاریخ کا حکم بخاریہ کا حکم تہی خارج و داخل ہے محاربین و قطعاً الطریق
 میں انکی سلاہ و اکام بیان قرآن پاک میں آپ کا ہے تہی کافی وافی شافی ہے ف فاسق شخص کا قاضی
 یعنی ہاکم مقرر کرنا نزدیک علماء اہل تشیعہ کے ہرگز درست نہیں ہے تبسیر حیکمہ یہ بات ثابت ہو گیا
 کہ قاضی نے رشوت لی ہے تو اسکا حکم جاری نہیں ہو سکتا ہے رشوت دیکر اگر عمدہ قضا حاصل
 کیا ہے تو یہ قضا ہی صحیح نہیں اگر قاضی سو بھی گیا ہے تو یہ قضا اسکی نافذ نہیں کی اسکو نقصان دہ
 شافعی علی تاسوہ حق نے ذکر کیا ہے اب حرمین شریفین میں غالباً اسی قسم کے قضاہ آتے ہیں جنکو
 نے یہ خدمت شرعی بضرر نہ از خطیہ حاصل کی ہے پھر جیسا حصول کے بھی دست برد سے محفوظ نہیں
 رہتے ہیں کسی اور جگہ کا تو کیا ذکر ہے بلکہ حیکمہ یہ قضا نہ مذہب شافعی پر درست تیسری مذہب
 حنفی پر تو یہ اگر اصحاب حدیث بھی انکار دیتی قضا کا کریں تو ان پکاروں پر کیا اعتراض ہے قرآن
 کریم میں فرمایا ہے ومن لوی حکم بھا انزل اللہ فاللک ہم الفاسقون دوسری آیت میں
 ظالمون تیسری آیت میں کافر و ن ارشاد کیا ہے ما انزل اللہ سے فقط قرآن ہی مراد نہیں
 ہے بلکہ لفظ ما بعد خود شامل حدیث نبوی بھی ہے اس لئے کہ سارے منطوق و ملفوظ رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو قرآن پاک میں وحی رب الارباب ٹھہرایا ہے وما یطق عن الہوی ان ہوا
 وحی یوحی اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص امام ہو یا عالم مفتی ہو یا فاضل ہو وہ حکم مطابق کتاب و سنت
 کے نہیں دیتا ہے تو وہ بقدر اپنی مخالفت کے عاصی ہے تو وہی سی مخالفت سے فاسق ہو گا
 اوسط درجہ کی مخالفت میں ظالم قرار پاوے گا اعلیٰ درجہ کی مخالفت میں کافر ہو جاوے گا واللہ اعلم

قضاۃ عرب و عجم کمان ہیں ذرا ان تینوں آیات کو اپنی گرہ میں باندھ رکھیں چہر اپنے احکام و
 فیصلہ جات کو ان انصوص سے مقابلہ کر کے سمجھ لیں کہ وہ ان تینوں قسموں میں سے کس قسم کے حکم
 قاضی فاضل ہیں بہت جلد حال ایمان و اسلام کا معلوم ہو جائیگا کسی دوسرے شخص سے ضرورت درپیش
 کرنے حال و قال قاضی صاحب کی باقی نریگی اللہ غفرلہ ف حرام رزق ہے ہر شخص اپنے رزق
 کو پورا کرتا ہے حلال ہو خواہ حرام کیونکہ دونوں سے تغذیہ حاصل ہوتا ہے نفع و اتنی بات ہے کہ اکل
 حرام پرستی و ذم و عقاب کا ہوتا ہے معتزلہ کا یہ کہنا کہ حرام رزق نہیں ہے کچھ ٹھیک بات نہیں ہے
 یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ آدمی اپنا رزق نہ کماوے یا دوسرا شخص اسکے حصے کا رزق کما جاوے لی قوت
 نفس حتی تستکمل رزقها بغیۃ الرائد میں تفصیل اسکی لکھی ہے ف کافر جن کو ناز کا عذاب ہوگا
 اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے لقولہ تعالیٰ لاھلانی جہنم من الجنۃ و الناس اجمعین جو جن
 مسلمان ہیں وہ جنت میں جاویں گے سارے اہل سنت کا یہی عقیدہ ہے لقولہ تعالیٰ و لمن خاف
 مقام ربہ جنتان فیہی الاثم بلکہ اتکذ بان ف اللہ پاک کو قادر علی العظم نہ کہیں گے اس لئے
 کہ محال نیچے قدرت کے داخل نہیں ہے یہ قول معتزلہ کا ہے کہ خدا ظلم پر قدرت تو رکھتا ہے مگر ظلم
 نہیں کرتا نہ اس لئے کتب اصول میں یوں ہی لکھا ہے لکن سچ یہ ہے کہ ایسے مسائل میں کوئی ضرورت خوض
 و غور کرنے کی نہیں ہے یہ اعتقاد اجمالی کہ ذات پاک باری تعالیٰ جمیع سمات نفع و زوال سے مبرا ہے
 سب اوصاف کمال عظمت و جلال و جمال سے محلی ہے کفایت کرتا ہے آتشا جان لینا کہ اللہ سے کذب و
 ظلم صادر نہیں ہوتا ہے درستی ایمان کے لئے بس ہے یقین اس سے کیا مطلب کہ آیا ان امور پر قدرت
 ہی رکھتا ہے یا نہیں ہم بالا جمال اسکو ہر شے پر قدرت پر جاننے میں یہ تفصیل جو بارون نے ظلم و کفر
 میں نکالی ہے شکوک و اوہام نام فز جام سے خالی نہیں ہے نسفی نے خوب کہا ہے لا یجہج عن علمہ و
 قدرۃ شیئ ف منکر نیک کا سوال قبر میں حق ہے یہ دو فرشتے ہوتے ہیں غظیم مہیب سیاہ
 بکود چشم قبر میں اگر بندہ سے پوچھتے ہیں کہ رب تیرا کون ہے رسول کون ہے دین کیا ہے اگر تو نبی
 خدا بندے نے جواب شافی دیا تو ناز و نعمت میں رہا تو عروس کی طرح خواب راحت میں گیا قبر اسکے

حق میں ایک مانع بہشت ہو گئی اللہم اجعلنا منہم اور جو خدا تعالیٰ سے جواب یا صواب نہ دیا تو سخت
 وعذاب میں پڑا قبر ایک دوزخ کا گڑھا بن گئی اللہم احفظنا اس عقیدہ پر ایمان لانا فرض ہے کہ عقیقت
 اس کی حوالہ علم الہی رکنا چاہئے ہم نہیں جانتے کہ یہ نعیم و عذاب با عادیہ روح ہوتا ہے یا بمقابلہ
 روح یا کسی اور طرح پر تھا و مطلق جانے کہ کیونکر ہوتا ہے مگر اس کے ہونے میں کچھ شک نہیں منکر اس کا
 کافر ہے حدیث اسماء بنت ابی بکر صدیق میں نزدیک نسائی کہ آیا ہے انکم تفتخون فی القیوس
 قریباً من ختمۃ الدجال تہ سوال بعد دفن کے ہوتا ہے بلکہ بعد چلے آنے لوگوں کے میت کو
 اگر کسی تابوت میں رکھ ایک جگہ سے دوسری جگہ لیا جائے یا کوئی درندہ اس کو کھاتا ہو یا
 دریا میں وہ ڈوب کر مر جاتا ہے یا آگ میں جل کر فنا ہو جاتا ہے تو یہی اس سے سوال ہوتا ہے اہل
 گروہ انبیاء سے سوال نہیں ہوتا یا تو حید و احوال امت کا حال اون سے ہی پوچھا جاتا ہے بطریق
 تشریف و تعظیم کے نہ بطور خطاب و عتاب کے شاید بعض موتی سے سوال سنت و بدعت کا بھی کیا جاتا
 ہے عقیدہ و عمل کا حال بھی پوچھا جاتا ہے اکثر اہل علم کے نزدیک اطفال و منین بھی سؤل ہوتے ہیں
 مگر بچوں کو فرشتے جواب سوال کا بتا دیتے ہیں امام ابو حنیفہ نے حق میں اطفال شریکین کے توقف
 کیا ہے عجایب بہت ٹھیکہ سا درست ہے اس لئے کہ خود شارع علیہ السلام نے ہی توقف فرمایا ہے کہ
 اللہ اعلم بما کانوا یعملون جن سے بھی یہ سوال ہوتا ہے بھت عموم ادلہ کے ان کا فرمایا ہے
 حاجت سوال کی نہیں ہے وہ بے سوال ہی معذب ہوتا ہے منافق سے البتہ پوچھنا یا پوچھنا ہوگی
 شہید و مرابط کو اور اس آدمی کو جو یوم جمعہ یا شنبہ جمعہ کر گیا اور اس شخص کو جو ہرات سورہ
 تبارک الذی پڑھتا ہے یا علت استقار و اسما میں کر گیا ہے سنتیے کیا ہے اس حکم سے مگر حدیث
 جمعہ کی ضعیف ہے ف مرنے کے بعد قبر سے زندہ ہو کر بارگراؤ نہنا حق ہے شہر انکم یوم القیامۃ
 تبعثون خیرا جاد میں بہت آیات و احادیث آئی ہیں مدار اعتقاد و سلمانی کا اسی مسئلہ ایانی
 پر ہے آدمی کے اندر ایک بڑی ہے جس کو عجب الذنب کہتے ہیں یہ بڑی باقی رہتی ہے ذرہ برابر
 ہوتی ہے اسی سے ہر اس کو قن بدن نکلا و ٹھاکر اگر نیلے آسمان کے نیچے سے ایک مینہ برسے گا

جس سے سارے انسان حیوان کیا بہائم کیا ٹیلور کیا اور حضرات مبعوث ہونگے ایک کا بدلہ ایک سے لیا جاوے گا طفل کا طفل سے جانور کا جانور سے پر حیوان ماکول بہشت کی خاک بنائے جائے گا ونگے نفخہ اول واسطے مارنے کے ہوگا و سکی آواز خوفناک سے سارا عالم فنا ہو جائے گا دوسرا نفخہ واسطے جلانے کے ہوگا سب مردے اوٹھ کھڑے ہونگے شہر نفخہ ذیہ اخری فاذا اھم قیام ینظر و ان اہل حدیث کہتے ہیں تھانکہ مقرر بین طور قصور خز نہ حملہ عرش جنت و تار کر سی فنا ہووے گی بدایت امانت سے دخول جنت و تار تک جو زمانہ گزر گیا اوسکا نام قیامت ہے لیکن اگر نظر عرت سے دیکھا جاوے تو ہر روز یہی قیامت انسان پر گزرتی ہے مگر انکو کچھ نہ گراوے روز رستخیز کی نہیں ہے کانون میں تیل ڈالے ہوئے بیٹھے ہیں جو تک نہیں رہ سکتی خبر شارع میں گویا شک و شبہ سمجھ لیا ہے رات کا سونا مرنے سے کچھ کم نہیں ہے صبح کا جاگنا بعثت کی مانند ہے وہ نفخہ اولی کا نمونہ ہے یہ نفخہ ثانیہ کی نشانی غر خدک سارے مردے مع سائر اجزاء اصلہ اعادہ روح کے قبروں سے اٹھیں گے فلاسفہ کے نزدیک یہ اعادہ منہج ہے ان سے زیادہ شاید کوئی اجل خلق اللہ نہ ہوگا بھلا جسے پہلی بار بنایا تھا کیا وہ اب دوبارہ بنائیں سکتا ہے کیا عقل ہے مع نقاش نقش ثانی بہتر کشد ز اول بہ بہ حال معاصی جانی خیر اجساد با عادہ روح حق ہے آوسدن ہی بیان کے بدن ہونگے شرعاً عرفاً کو طویل یا قصیر کیون نہون کا فرق اذانت برابر کوہ احد کے ہو گا یا میان کے دانت سے بھی لطیف تر جس طرح جنت میں جرد مرد ہونگے بچا ہے تو آخر جوان پر پوڑا ہو جاتا ہے اگرچہ ہزار بار اجزا ویدل ہون کیا ہوتا ہے

گر شود دم بدم لباس بدل	شخص صاحب لباس را چہ خلل
<p>ف افعال کا ترازو میں تلمنا حق ہے والو نہن یومئذ الحق کیفیت اس وزن و میزان کی خدا ہی کو معلوم ہے ہلکوا ایمان لانا کفایت کرتا ہے معتبر کہ کا وزن سے اٹھا کر نہا بعد نزول آیت و زوال حدیث کے لائق التفات کے نہیں ہے اس ترازو کے دوپلے ایک زبان ہوگی قرطبی نے کہا ہے یہ میزان جسکے لئے توگی اسلئے کہ بموجب حدیث شریفہ کے ستر ہزار آدمی بے حساب داخل بہشت ہونگے</p>	

اس میزان میں طاعت و معصیت و دونوں کا وزن ہوگا کہ کون بھاری ہے اور کون سبک تھیل
 و قفٹ بحسب ارادہ و مشیت الہی ظاہر ہوگا کیفیت اوسکی ہیکہ و مہیوم نہیں ہے خواہ مخالف اعمال
 وزن کے جاوین خواہ اعمال کو مجسم کر دیا جاوے حدیث بطاۃ ابن عمر سے نزدیک ترمذی کے
 آئی ہے اوسکا لفظ اخیر موعوداً یہ ہے کہ لا یتقل مع اسم اللہ شیئاً اس لفظ میں موعودین یہ
 متبعین سنت کے لئے بڑی بشارت ہے **ف** حساب کا ہونا حاجی ہے یہ صاحب مجازات کے لئے ہوگا
 کتاب و سنت و قنوع اس حساب پر ناطق ہیں لوگ اس تناسب میں متفاوت اعمال ہونگے کسی سے
 مناقشہ ہوگا کسی کے ساتھ مسامت ہوگی ایک پر اگر بڑی ہے تو دوسرے سے درگزر ہے جس سے
 جگہ اہواوہ غارت گیا جسکو فقط اوسکا حساب سنا دیا وہ اچانک آئیے ہی لوگ ہونگے جو حیۃ
 جنت میں پہلے جاوینگے یہ لوگ مفرقین ہیں اختیار سے سوال تبلیغ کا ہوگا کفار سے سوال تکذیب
 اختیار کا اہل بدعت سے سوال ترک عمل بسنت کا عاصمہ سلین سے سوال اعمال کا **ف** صراط ایک
 پل ہے جو پشت جہنم پر رکھا جاوے گا بال سے زیادہ باریک و تلوار کی دو بار سے زیادہ تیز و اس کا
 مسلم کافروں کے پاؤں اس پل پر نہ گزر سکیں گے جہ جہنم میں گر جائیں گے اہل ایمان بفضل رحمت ثابت
 قدم رہیں گے پل سے پار ہو کر جنت میں جا پونچھیں گے و لیل اس پل کی سید ہے و ان منکم الا
 وارث ہا کان علی ربک حتماً مقضیاً تو وی نے کہا مراد اس آیت سے مراد صراط ہے ہی قول
 جمہور مفسرین کا ہے **وقال تعالیٰ فاهد وھد الی صراط الحیم و قفوھم انھم**
مستولون جہ امور کہہ ناممکن نہیں ہیں گو عقول معترضین نہ آوین انہیں کہ جسے پرندہ کو
 ہوا پر قدرت پر واز دی ہے کیا وہ آدمی کو صراط پر سے گزرنیں کر سکتا ہے معترضہ کا انکار نہایت
 عدم امکان اس عبور کے مرود ہے حدیث یضرب الصراط بین ظہری جھٹھو نہر فرمایا ہے
 کہ کوئی بجلی کی طرح کوئی پرندہ کی طرح گزرتا نہ ہوگا غرض کہ مراتب گزر کے متفاوت ہونگے جیسے عالم
 ویا گزر دو نون طرف صراط کے آنکھ سے لگے ہونگے وہ کفار و عصاة کو او بجا کرنا زمین و آسمان
 ہی عقیدہ سارے اہل حدیث کا ہے **ف** حوض رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حق ہے یہ

دوحوض ہونگے ایک میزان وصرط کے قبل جو لوگ اپنی قبور سے پیاسے ٹھلین گے وہ پہلے اسی حوض
 پر آویگے دوسرا حوض اندر جنت کے ہوگا دونوں کا نام کوثر ہے اس حوض پر جب ورود امت ہوگا
 کچھ لوگ روک وٹے جاویگے رسول خدا فرماویگے یا رب انہ من امّتی جواب ملیگا انا ادرہم
 ماہ احد ث بعد اذ اسکو مسلم نے انس سے مرفوعاً روایت کیا ہے معلوم ہوا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم کو غم غیب میں جو یہی ثابت ہوا کہ یہ لوگ جو کو جو کجاویگے اہل بدعت ہونگے اسلئے کہ احداث بتدا
 کوکتے ہیں یہ حوض ایک ماہ کے رستہ تک ہوگا چاندی سے زیادہ سفید مشک سے زیادہ خوشبو کا
 کوزے نارون سے زیادہ حبسے ایک بار اسکا پانی بیاہ پر کبھی پیاسا نہوگا ف کتاب یعنی ہمارے
 اعمال کا ماسخ ہے مومنین کو داہنے ہاتھ میں کفار کو بائیں ہاتھ میں ملیگی یا پس پشت سے لقولہ
 تعالیٰ فی فرج لھم یوم القیامۃ کنا بآلکھا ہمشیرا ویدلیل حدیث سجالات معترکہ اسکا
 بھی انکار کرتے ہیں انس عمر پر کہ یہ ایک عیث بات ہے جواب اسکا منہ ہے کیونکہ جب حدیث وقرآن
 سے ہونا حساب کا ملنا کتاب کا ملنا اعمال کا گزرنایا بل پر ثابت ہوچکا تو اب انکار اسکا اگر کفر
 ہے تو یہ کیا ہے تاویل کی جب حاجت ہوتی ہے کہ معنی ظاہر نہ بن سکین متوجہ لفظ پر اجراء نہوسکے
 سو یہ سب امور ممکن ہیں قادر پرہر شے پر قدرت رکھتا ہے ف جنت و نار کا ہونا حق ہے
 یہ دونوں مکان اسدم موجود ہیں یعنی قبل یوم آخراء کے لغویں کتاب وسنت کی دلائل ہی
 مدعا پر ہے اعدت للعتیقین واعدت للکافرین شنب معراج میں گزر رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کا دونوں کے اوپر ہوا قصہ سکونت آدم وحواء کا بھی اسی پر دلالت کرتا ہے گو یقیناً یہ
 بات معلوم نہیں ہے کہ وہ جنت ہی جنت اخروی تھی یا کوئی اور جنت تھی ابن القیم نے حادیث اللہ
 میں لکھا ہے کہ سارے صحابہ و تابعین و تبع تابعین و تمام اہلسنت و حدیث فاطبہ و سارے فقہار
 اسلام و اہل تصوف و زید کا یہی اعتقاد ہے کہ جنت و نار اسوقت موجود ہیں ہاں قدسہ و معقرہ
 نے انکار کیا ہے اسباب کا کہ اسدم موجود ہوں بلکہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن انکو پیدا
 کرے گی انھیں یہ لوگ اگر انکار کرتے تو اہل بدعت کس طرح ٹھہرتے ہر حال یہ جنت و نار ہمیشہ کے کو باقی

میں انکو یا انکے اہل کو کبھی فنا شوگی کیونکہ دونوں ذریعہ کے حق میں لفظ مخالفت کا دین فیہا ابداً
 آپکا ہے یہ قول جہیہ کا کہ یہ دونوں فنا پذیر ہیں مخالفت کتاب الہی و سنت و رسالت بنیادی ہے
 رحیمیہ بات کہ کس جگہ میں سو اس باب میں کوئی لغز ہر طرح صحیح کتاب و سنت میں نہیں آئی ہے
 اگرچہ ایسا لا یہ بات نکل سکتی ہے کہ جنت اور آسمان کے بہت تاریخی زمین کے بے بلکہ جنت کا آسمان
 آسمان زیر عرش رحمن ہونا بہ نسبت ہونے کے تحت الارض میں زیادہ قربت ہوتا ہے جہنم
 تمہیں اس سے کیا مطلب کہ جنت کس جگہ ہے جہنم کہاں ہے مان اعتقاد لانا ان دونوں کے وجود
 پر ضرور کیا ہو ساری مخلوقات خدا کائنات بارئین کے کی خبر دی گئی ہے جو ہم بڑے بڑے کبریا ہی بائیں
 کرین جہان اللہ کو معلوم ہے و بیان میں اسئل اللہ الجنة و اخذ به من الناس فصب
 پہلی بڑھ چکا اور اب پر لکھا جانا ہو کہ آسمان جہنم کے خلاف الہیہ کو یہ تو یہی کیوں نہ گیا ہو لغز
 و یغفر ما حدون خلاف میں لکھا تھا ان یعتنبوا کباراً ما تنہون عنہ تکفروا عنکم سیئاً تکو
 یعنی اگر تم بڑے گناہوں سے بچو گے تو ہم تمہارے چوٹے گناہوں کا کفارہ کر دیں گے یعنی نماز وغیرہ
 سے کیونکہ حسنات سیئات کو دور کر دیتے ہیں کبار سے عفو کرنا جائز ہے اگرچہ استحلال کبیرہ کفر
 حق یہ ہے کہ کبار کسی عدد میں منحصر نہیں ہیں جتنے کتاب و سنت میں وعدہ مارا آیا ہے یا جس گناہ
 پر حد مقرر ہو چکی ہے یا جسکو خروج دین سے تہیہ یا ہے یا جسکا مقصد بہت بڑا ہے یا جس پر رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم کبیرہ ہونے کا لگایا ہے یہ سب کام داخل کبار ہیں نہ واجز ہیں
 حجر کی نے دلیل الطالبین ہم نے کچھ اور پر چار سو کبار لگائے ہیں اللہم احفظنا اللہ تعالیٰ کے
 کام دنیا و آخرت میں دو طرح پر ہوتے ہیں ایک سوائے سنت جاریہ الہی کے جو درسیان ہندو
 معمولی طور پر دائر سائرین دوسرے بطور فرق عادت کے سو عفو کرنا کیا کرنا اس شخص سے
 جو بے توبہ کئے ہوئے مگر گیا ہے جائز ہے بطریق فرق عادت کے نہ بطور سنت جاریہ کے یہ قول
 کہ کبار توبہ کے ہرگز معاف ہی نہیں ہو سکتے ہیں مذہب مقررہ کا ہے ذہل سنت کا اللہ
 کی رحمت بڑی ہے اسکا عفو عام ہے اس کے دائرہ عفو کو تنگ کرنا کیا ضرور ہے اس طرح عفو

کرنا حقوق خلق کا بطریق خرق عادت کے جائز ہے جس طرح اخبارِ ستیفینہ سے ثابت ہوتا ہے زیر
 کہا فیوالا حسب عادت مستمرہ کے مرنے کا ہے پھر کہی کوئی زیر کہا لیتا ہے مگر نہیں مرنے کا ہے یہ خرق عادت
 ہے جس طرح بعض افعال خدا کے دنیا میں بطریق خرق عادت کے ظاہر ہونے میں اس طرح آخر
 میں بھی بعض کبار کا بلا تو یہ معاف کر دینا یا حقوق عباد کا بخش دینا بطریق خرق عادت کے ہو گا
 نہ سبیل عادت جاریہ کے جو خصوص اس باب میں آئی ہیں اور ہادی النظر میں متعارض معلوم ہوتی
 ہیں اور نہیں تطبیق و توفیق کی یہی صورت ہے جو ذکر کی گئی و اللہ اعلم بہر حال ہر مومن بالکمال کو
 یہ بات لازم ہے کہ جہاں تک ہو سکے، ایسے کیا نہ خدا کے حقوق عباد سے تائب ہو کر مرے و نہ خدا
 کو اختیار ہے کہ اس کے گناہ معاف فرما دے یا نہ فرما دے بندہ کا اگرچہ کچھ زور نہیں ہے مگر اس کی
 یہی کفر ہے شفاعت حق ہے اس کا بیان ہو چکا ہے یہ شفاعت اویس کے لئے ہوگی جس کے لئے
 اذن دیا جاوے گا مستحق اس شفاعت کے یہی اہل کیا رہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شفیع
 بلکہ اول شافع مشفق ہیں جس جگہ نفی شفاعت کی آئی ہے مراد اس شفاعت ہے اذن ہے یعنی
 بغیر اذن و رضائے الہی کوئی کسی کی شفاعت نہ کرے گا پیر ہوں یا پیغمبر **لما قال تعالیٰ**
الامن اذن له الرحمن و قال صوابا معتزلہ شفاعت کا انکار کرتے ہیں اس کی بنا اس پر ہے
 کہ جب عفو و مغفرت بدو ن شفاعت کے ہی جائز ہے تو شفاعت بالا ولی جائز ہوگا معتزلہ
 کے نزدیک جب کہ عفو و غفران جائز ہوگی تو شفاعت بھی جائز ہوگی حدیث شفاعتی لاہل
الکبار من امتی اور کہ **یواسستغفر لذنبتک و لذنبتین** اس کے رد کو کافی ہے سیکے پہلے فتح باب
 شفاعت کا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کے لئے لوگ جب نزدیک آدم کے پہر فوج پہرہ پر ایہم
 پہرہ سنی پر عیسیٰ علیہ السلام کے جا کر التجار استشفاع کر کے عاجز ہو کر نزدیک آپ کے آویٹے تو اس وقت
 جناب رسالت حاضر مقام محمود ہو کر عرض حال عباد و خانی عباد سے کرینگے اجازت شفاعت حاصل
 ہوگی اب مبارک کو گویا شفاعت فرماوینگے یہ وہ دن ہوگا جہاں قدرت و عت و باہ نبوی پوری
 ظاہر یاہر ہوگی روز روز اوست و جاہ جاہ **واللہ اعلم** بحال **عریض الجلال** صلی اللہ علیہ

والہ وسلم اغفر لنا وارزقنا شفا عتقہ غفرتمکے مقام مقام محمودت وسمیٰ بنی اسد محمود
 مہمان اوست و دیگران طفیلی اوینہ ولسون یعطیک ربانک فخر حق ہمارے ساتھ انشاء اللہ
 معاملہ فضل کا ہوگا و درود کے ساتھ بڑا نیک عمل کا امداد مذنبہ و رب غفور جبکہ کوئی
 مہمان عزیز ہوتا ہے تو اسکے طفیلی بھی عزیز ہوتا ہے مین

تدعی الی محفل الرب الکرم بعد خدا والحق ان یداخل المولیٰ مع الخدم

بغیۃ الراءد کی یہ عبارت عجیب ستانہ واقع ہوئی ہے کہ بالکل تو امت او یاش وازان ایشو
 خود راہوے بسیار و جادۂ اتباع سنت او سپر جمہ آسان ست مشکل ناہیجا ست کہ این سنت
 و این اتباع درست نہ شدہ ست عملاً و اعتقاداً بعد از ان اگر خدا فرما دے بیچے نیکیست کہ آسان
 نہ شود صدہ ہزار گناہ در جنب ایمان محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باتباع سنن و سے ظاہراً و باطناً
 بہر کس کہ ہے نیز نہ دغم عدم صحت ایمان و ترک عمل بسنت باید غور و در

این ست کہ شمشیر ستم آختہ این ست این ست کہ کار تو بہ را ساندہ این ست

دیگر بیچ نعم و الم نیست و گور میں عذاب و راحت کا ہونا حق ہے عذاب کا فرافاسی کو ہوگا رحمت
 سون کو ہوگی اللہ تعالیٰ میت میں ایک طرح کی روح پیدا کرتا ہے جس سے وہ عذاب و تنقیم کو
 معلوم کر لیتا ہے اتم و لذت پاتا ہے مکن یہ عذاب شب بعد روز جمعہ کو منقطع ہو جاتا ہے پھر
 جو کوئی دن جمعہ کے مرا ہے او سکو بالکل نہیں ہوتا ہے مگر او کہ اس دعویٰ کے ظنی بین قطعی نہیں
 بین رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور سارے سلف صالحین کا استغناء نہ کرنا عذاب قبر
 سے ثابت ہو چکا ہے اسلئے تقدیری او سکی واجب ہے و ضغطہ قبر حق ہے نومن کا مل بھی اس
 ضغطہ سے نہیں بچتا ہے گو آسانی ہی سے او سپر کیون نہ گزیرا وے فاسق فاجر کی تو کیا
 اصل و حقیقت ہے حدیث میں آیا ہے کہ اگر کوئی اس ضغطہ سے بچتا تو سعد بن معاذ بچتے جنکے
 لئے عرش لگایا ضغطہ کے یہ معنی ہیں کہ زمین قبر کی مروے کو دبوچتی ہے میت پر تنگ ہو جاتی ہے
 پھر اللہ اس جگہ کو مروے پر کشا وہ و وسیع فرما دیتا ہے جہانمک کہ مروے کی نظر جاتی ہے

بعض علماء نے کہا یہ منقطع ہوں کہ لے ایسا ہوتا ہے جیسے کسی ان کا بچا سفر دور و دراز آوے مان و سکو
 شہادت سے اپنے گئے لگائے و اللہ اعلم ف امر معروف نہی عن المنکر ہر مسلمان پر واجب ہر من
 ہے لقولہ تعالیٰ تا صرون یا معروف و تلفون عن المنکر لکن یہ شرط ہے کہ اس
 کام سے کوئی فتنہ برپا نہ ہو کیونکہ یہ کام اسلئے واجب کیا گیا ہے کہ منکر کے انکار سے معروف حال
 ہو سو وجہ کہ اس انکار سے کوئی اور منکر جو اس سے بھی زیادہ انکر ہے لازم آوے تو پھر اس انکار
 کی کچھ ضرورت نہیں ہے سکوت بہتر ہے مثلاً ملوک و روسا پر انکار کرنے سے اگر خروج لازم آوے
 تو یہ ایک اساس ہے شر و فساد کی تصحیح نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا تھا کہ
 جو امر ازناز دیر لگا کر پڑھتے ہیں ہم اون سے مقاتلہ کریں فرمایا نہیں جب تک کہ وہ نماز پڑھتے ہیں
 اون سے نہ لڑ و تہ بھی فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے امیر سے ملاحظہ کسی امر مکروہ کا کرے تو اس پر صبر کرے
 اس کی طاعت سے باہر نہ نکلا کہ فتن جو اسلام میں واقع ہوئے ہیں ان کا سبب یہی ہے کہ منکر پر
 بالکل صبر نہ کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ مومن ملاحظہ اکثر منکرات فرماتے تھے قدرت تغیر کی
 متقی ناچار صبر کرتے تھے جب اللہ نے کفر فتح کر دیا دار الکفر دار الاسلام ہو گیا چاہا کہ کعبہ کو حالت صلی
 بد کروین مگر خون فتنہ نہ کیا مان اگر گمان قبول ہے تو زبان سے نصیحت کرے دل سے برا جانے
 مگر ہاتھ سے نہ لڑے ورنہ خاموشی بہتر ہے قتیبہ ابن الیقم نے کہا ہے مراتب انکار منکر کے
 چار ہیں ایک مرتبہ یہ ہے کہ وہ منکر بالکل دور ہو جاوے اس کی جگہ معروف قائم ہو جاوے
 دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ منکر کم ہو جاوے گو بالکل زائل ہو تیسری یہ ہے کہ ایک منکر تو گیا مگر اس کی
 جگہ کوئی دوسرا منکر مثل اس کے قائم ہو گیا چوتھے یہ کہ اس سے بدتر کوئی منکر بجائے اس کے خلیفہ
 ہووے سو دوسرے اول کے تو مشروع بین تیسرا مرتبہ عمل اجتماع ہے جو تمام مرتبہ حرام ہے مثلاً
 کسی کو دیکھا کہ شطرنج کھیلتا ہے اگر اسکو منع کرتے ہیں تو وہ شطرنج چھوڑ کر شراب پینے لگے گا تو
 کچھ ضرورت اس انکار کی نہیں ہے مان اگر وہ شطرنج چھوڑ کر تیر اندازی یا سباق اسب اختیار کر لے
 تو ہر انکار کا کچھ ضائقہ نہیں ہے اس طرح جب فساق کسی امور و لعبین مبتلا ہوں یا نرے گانے

بجائے میں پہنچے ہوں اور سمجھے کہ اس کام کو چھوڑ کر وہ طاعت شرع اختیار کرے تھے تو تو اوپر انکار کرے والا اونکو اسی اونکے حال پر چھوڑ دے اسی طرح اگر ایک آدمی قصہ کہانی کی کتاب دیکھتا سنتا ہے اوسکو منع کرنے سے یہ ہوگا کہ وہ کتب اہل بدعت و ضلال دیکھنے لگیگا تو اوپر انکار کرنا کچھ ضرور نہیں ہے مان اگر شغل کتب توحید و سنت اختیار کر لے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے تمہیں یہ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے کہا ایک بار میں عہد اپنے یاروں کے زمانہ تئیں ایک جماعت پر گزرا دیکھا کہ وہ لوگ شراب پی رہے ہیں یاروں نے اوپر انکار کیا تینے کہا تم یہ کیا کرتے ہو شراب پی کر لوام ہوئی ہے کہ نماز و ذکر خدا سے روکتی ہے سوان لوگوں کو یہ شراب قتل نفوس سے مانع ہے فریت کے قید کرنے سے روکتی ہے مال لوٹنے سے بچاتی ہے ان سے کہہ نہ کو یہ اگر شراب اس وقت بازر میں گے تو افعال مذکورہ میں مبتلا ہو گئے غرض کہ یہ باپ بہت وسیع ہے عالم پوش محمد سومین عظیم الدولہ نے فقہائے وقت و فحوائص حال کے من مدیر سے کارروائی اس وجہ کی مناسب طور پر کر کے بے در نہ مجبوری خاموشی تو نقد و وقت ہے **فتا** اصحاب حدیث کا یہ اعتقاد ہے کہ ہر نشہ والی چیز حرام ہے خواہ انگور سے بناوین یا کھجور سے یا شہد سے یا کسی اور چیز سے تھوڑی ہو یا بہت سکر چکر واجب جانتے ہیں **۴** اور اگر ناصلوۃ کا قائم کرکنا نماز کا اول اوقات میں تاخیر سے افضل جانتے ہیں **۵** فاتحہ کا بیچے امام کے پڑھنا واجب سمجھتے ہیں **۶** حکم کو تین تمام رکوع و سجدوں کا اس تمام کو واجب کہتے ہیں تمام کرنا رکوع و سجدوں کا یہ ہے کہ اطمینان سے بجا لاوے اطمینان یہ ہے کہ رکوع سے اوٹ کر سیدھا کترا ہو سجدہ سے سر اوٹھا کر اچھی طرح بیٹھے سارے ارکان نماز کے عمدا و طمانینت کے ساتھ ادا کرے ۶

باب آٹھواں سائن میں سیرت سلف کے

اصحاب حدیث ایک دوسرے کو اس بات کی وصیت کیا کرتے تھے کہ سورہ بنے کے بعد رات کو اٹھ کر نماز تہجد کی پڑھیں قصداً راجع کرین اسلام پہلا دین اطعام طعام کرین فقرار و مساکین و یتام

پر رحمت کرین امور مسلمین میں اہتمام رکھیں کہانے پینے پہنے نکاح کرنے میں تعفف کرین خیرات میں
 ساجی بین فضل خیرات کی طرف جلدی کرین دین کے لئے کسی کو دوست کسی کو دشمن کہیں جدال سے
 دین خدا میں بچیں خصومات نہ ہی سے بچیں اہل بدع و ضلالت سے الگ ہیں اصحاب اہل ہوا و جہالت
 کے دشمن ہوں سلف صالحین کے مقتدی بنیں امیر کورین و علماء مسلمین کا ادب کہیں جس میں متین
 و حق میں کے ساتھ اکابر اسلام نے تمسک کیا تھا اوسکیو کپڑے رہیں جن لوگوں نے دین میں اہل
 کیا ہے بدعات نکالے ہیں اونکی صورت سے بیزار ہوں اونکو نہ دوست رکھیں نہ اونکے مصحاب
 بنیں نہ اونکی بات سنیں نہ اونکے پاس بیٹھیں دین میں نہ مجاہدہ کرین نہ مکابرہ سے پیش آویں
 اپنے کانون کو اونکے باطل کے سننے سے بچاویں اسلئے کہ سمع باطل سے وسوس و خطرات
 فاسدہ و ملین پیدا ہوتے ہیں شکوک و اوہام خاطر کو گھیر لیتے ہیں اسی مقدمہ میں یہ آیت شریفہ
 اوتری ہے واذا سرايت الذين يخوضون في اياتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا في
 حديث غيرہ علامات بدعات اہل بدع پر ظاہر ہوتے ہیں بڑی نشانی انکی یہ ہے کہ حملہ اخبار
 نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے محمد بنین اختیار سے اُنکو سخت عداوت ہوتی ہے جہ لوگ اہل حدیث
 و اصحاب سنت کو حقیر جانتے ہیں انکا نام حشویہ جملہ ظاہر بدشبہہ رکھتے ہیں یہ کام اس بنیاد
 پر کرتے ہیں کہ احادیث نبویہ کو علم الہک سمجھتے ہیں انکے نزدیک علم وہی ہے جو نتائج عقول فاسدہ
 شیطان نے انکے و ملین ڈال دیئے ہیں وسوس و مظلہ انکے سینوں میں بہر دے ہیں انکے دل
 جو خیر سے غافل ہیں اونہیں ہوا جس کا ہجوم بہتا ہے شبہات باطلہ نے اونکو دریافت حق سے
 محجوب کر رکھا ہے اولئک الذین لعنہم اللہ فاعصمہم و اعصم ابصارہم و من یھن اللہ
 فاکد من مکرہم ان اللہ یفعل ما یشاء تنبیہ احمد بن سنان تھان نے کہا ہے لیس
 فی الدنیا مبتدع الا وھو یغض اھل الحدیث فاذا ابتدع الرجل فرعت حلاوة
 الحدیث من قلبہ نصر بن سلام فقیہ نے کہا ہے لیس شی اقل علی اھل الاحادیث ولا
 ابغض الیھم من سماع الحدیث و روایتہ باسنادہ حاکم نے کہا ہے احمد بن اسحق نے

ایک آدمی سے اتنا رنار نظر میں کہا حد ثنا فلان اوسنے کہا تم اسکو چوڑو کہا تک یہ حد ثنا
 چلیگا احمد نے کہا اے کافر اوٹھ جا تجھکو درست نہیں ہے کہ بہر تو میرے گھر میں آج سے کبھی
 آوے بہر ہم سے ملقت ہو کر کہا کہ سوا اس شخص کے میں کبھی کسی شخص سے یہ نہیں کہا ہے
 کہ میرے گھر نہ آنا ابو عامر رازی نے کہا ہے علامۃ اہل البدع الوقیعۃ فی اہل الاثر
 و علامۃ الزنا و قۃ تسمیۃ اہل الاثر حشویۃ یریدون بذلک ابطال
 الاثر و علامۃ القدر یہ تسمیۃ اہل السنۃ عجبرۃ و علامۃ الجہمیۃ
 تسمیۃ اہل السنۃ مشبہۃ و علامۃ الرافضۃ تسمیۃ اہل الاثر ناصبۃ
 و کل ذلک عصبیۃ و لا یلحق اہل السنۃ الا اسم واحد و هو صاحب الحدیث
 صابونی نے ان اقوال کو اپنی سند سے تا صاحب قول نقل کیا ہے یہ کہا ہے انا رايت
 اهل البدع فی هذه الاسماء التي لقوا بها اهل السنۃ سلکوا معہم مسلک
 المشرکین مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فانہم اقتسموا القول فیہ فمآکہ
 بعضهم ساحر و بعضہم کفار و بعضہم شاعر و بعضہم مجنون و بعضہم مقتونا و بعضہم
 مفتريا فخلقوا کذا با و کان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من تلک المعائب
 بعید ابریئاً و لم یکن الامر سوا مصطفیٰ نبیاً محبتی قال اللہ تعالیٰ انظر
 کیف ضی بوالک الامثال فضلوا فلا یستطیعون سبیل کذاک المبتدعۃ
 فخذ لہم اللہ تعالیٰ اقتسموا القول فی حملۃ اخبارہ و نقلۃ آثارہ و رواۃ
 احادیثہ المقتدین المہتدین بسنتہ فمآکہ بعضهم حشویۃ و بعضہم
 جبریۃ و بعضہم مشبہۃ و بعضہم ناصبۃ و بعضہم ناصبۃ و اصحاب الحدیث
 عصامۃ من ہذا المعائب بریۃ بقیۃ نرکیۃ بقیۃ و لیسوا الا اہل السنۃ
 المضیئۃ و السیرۃ المرضیۃ و السبل السویۃ و الحجج البالغۃ القویۃ و قد
 وفقہم اللہ تعالیٰ لا اتباع کتابہ و وجہ و خطابہ و لا اقتداء برسولہ صلی

فی اخبارہم التي امر فيها امته بالمعروف من القول والعمل اخبرهم فيها عن المنكر
 منها واعانهم على التمسك بسيرته ولا هتداء بملازمة سنته وشيوخ صدور
 لمحبة ومعية ائمة شريعتہ وعلماؤہ ومن احب قوما فهو منهم يوم القيامة
 بحكوى قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المرء مع من احب واحدى
 علامات اهل السنة صحبهم لا ئمة السنة وعلماؤہا وانصارها واوليائها
 بعضهم لا ئمة البدع الذين يدعون الى الناس ويدلون اصحابهم على
 حاصر البوار وقد نرين الله قلوب اهل السنة ونورها بحب علماء السنة
 فضلا منه جل جلاله ومنه انتهى تقيہ بن سعيد نے کتاب الايمان میں لکھا ہے حکم
 ابو عبد اللہ نے اسکو پڑھا ہے کہ جب تو کسی شخص کو دیکھے کہ سفیان ثوری و مالک بن انس
 واوزاعی و شعبہ و ابن مبارک و ابو حفص و شریک و کعب و یحییٰ بن سعید و عبد الرحمن بن
 حمدی کو دوست رکھتا ہے تو توجان لے کہ وہ صاحب سنت ہے احمد بن سلمہ کہتے ہیں یحییٰ
 اس عبارت کے بعد اپنی قلم سے اتنا اور زیادہ کر دیا کہ یحییٰ بن یحییٰ احمد بن حنبل اسحق بن راہویہ
 یعنی انکو بھی دوست رکھے صاحبونی کہتے ہیں میں نے انکے ہمراہ یہاں اور بڑھا دیا ہے کہ ان میں
 احبہم فهو صاحب سنة من ائمة اهل الحديث الذين يهتدون ويهدون ويهدون
 يهتدون ومن جملتهم ومتبعهم يهدون وفي اتباعهم يهدون جماعت اخر
 پر منہ اس جماعت کے ایک نام ضافعی کا لیا ہے شافعی سے پہلے سعید بن جبیر زہری شعبی
 تہمی کو بتایا ہے انکے بعد لیث بن سعد اوزاعی ثوری ابن عیینہ حماد بن سلمہ حماد بن زید
 یونس بن عبد ایوب ابن عون اور انکے نظر ارکا ذکر کیا ہے انکے بعد زام یزید بن ہارون عبد الوہاب
 جریر بن عبد الحمید کا لیا ہے انکے بعد محمد بن یحییٰ ذہلی بخاری مسلم و داؤد و ابو زرعہ لازمی ابوال
 سالم ابن ابی حاتم محمد بن مسلم طوسی عثمان دارمی ابن خزيمة اسحق بستی یحییٰ ہروی عدی بن
 حمویہ صاحبونی وغیرہ اہل سنت کا ذکر کیا ہے پھر کہا یہ سب لوگ تمہک سنت مطہرہ تھے حدیث

کی نصرت کرتے تھے حدیث کی طرف بلاتے تھے حدیث کی طرف راہ دکھاتے تھے ان سب کا یہی عقیدہ تھا
 جو اس جزو میں لکھا گیا ہے کسی نے انہیں سے باہم خلاف نہیں کیا جسکے سوا نہیں عقائد پر مجتمع
 تھے سب کا اس بات پر اتفاق تھا کہ اہل برع پر قہر کرنا چاہئے اور کوزیل و رسوا بنانا چاہئے اور
 ٹھکانہ دینا و دور کر دینا چاہئے اور انکی صحبت و معاشرت سے بچنا چاہئے اللہ کا قرب جب ہی حاصل
 ہوتا ہے کہ آدمی انکو چھوڑ دے اور صابونی نے یہ لکھا ہے کہ وانا بفضل اللہ متبع الانار
 مستضیٰ بانوارہم ناصح اخوانی واصحابی ان لایزینوا عن منارہم ولا یتبعوا
 غیر اقوالہم واثارہم ولا یشغلوا بہذا المحدثات من البدع التي اشتہرت
 فیما بین المسلمین وظهرت وانتشرت ولو جرت واحدة منها علی لسان واحد
 فی عصر اولئک الاثمۃ لہجرۃ وبدعۃ وکذبۃ واصابۃ بکل سوء و مکرۃ
 ولا یغرن حفظہم اللہ کثرۃ اہل البدع و وفور عدوہم فان ذلک من
 امارات اقتراب الساعۃ اذ الرسول المصطفیٰ صلی اللہ علیہ والہ وسلم
 قال ان من علامات الساعۃ واقترابہا ان یقل العلم ویکثر الجہل والعلم ہوا ^{لسنۃ}
 والجہل ہوا البدعۃ ومن نفسک بسنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم
 وعمل بہا واستقام علیہا وعا الیہا کان اجرہ او فر واکثر من اجر من جری علی
 ہذہ الجملۃ فی اوائل الاسلام والمملۃ اذ الرسول المصطفیٰ صلی اللہ علیہ
 والہ وسلم قال لہ اجر خمین فقیل خمین منہم قال بل منکم وانا قال ذلک لمن
 یعمل بسنتہ عند فساد امتہ انتہی حاکمہ اب ہمارے دعا باری تعالیٰ سے یہ ہے کہ ہم
 اوں لوگوں میں سے جو لوگوں کی بات سکر اچھی بات کی پیروی کرتے ہیں دنیا میں جب تک
 زندہ ہیں کتاب و سنت پر چلتے پرتے ہیں انہوں کو فضلہ آرا و فضیلتہ اسوا و بندگان سے نیچے ہیں جنت
 مطہرہ کے مقابلے میں کسی کے قول فعل اجتہاد راے و قیاس کو سند نہیں پڑتے ہیں صلح کل کو
 بدعت منکرات جانتے ہیں ایجاد و اختیار و اعتمال بدعات میں کوئی بدعت کیوں نہو ایمان کی

تبیا ہی اسلام کی بربادی احسان کی خرابی سمجھتے ہیں دین حق کو قرآن و حدیث میں منحصر جانتے ہیں انہیں
 دینوں میں اصل اصل کو واسطے حصول سعادت دارین کے اپنا کفیل مانتے ہیں عمل صالحات کا اہتمام کہتے
 ہیں سیات سے جہان تک ہو سکتا ہے بھاگتے بچتے ہیں ہولے چو کے اگر کوئی تقصیر محض یا ظاہر ہو جائے
 ہے تو اس سے تو بکڑا لے ہیں گناہ پر نہیں جیسے نصیحت کو پسند کرتے ہیں نصیحت سے ناراض رہتے
 ہیں انکو کوئی کتنا ہی راہ سنت سے پھیرا چاہیہ نہیں پھرتے مزاوت کتاب و سنت مصاحبت صحابہ
 حدیث پر فافع ہیں ۷

دو یار زیرک و لا بادہ کمن دو منے	فراغت و کتابے و گوشہ چمنے
من این مقام بدینا و آخرت ندیم	اگر چہ در بیم افتد خلق انجمنے

یار زیرک سے مراد علما و حدیث ہیں یا وہ کمن سے مراد حدیث نبوی ہے کتاب سے مراد کتاب اللہ
 ہے انہر قناعت کرنے سے دنگو چین جی کو آرام ایمان کو قوت اسلام کو رونق احسان کو ترقی ہوتی
 ہے جسے کتاب و سنت سے موئید پیرا تیرا طریقہ اختیار کیا وہ مسلمانی سے برکنا رہو اگر نام کا
 مسلمان کہلا یا کرے اگر مسلمانی اسی کا نام ہے کہ رسول اسلام سے کچھ کام نہ لے نہ سنت سے غرض
 ہو نہ عمل صالح سے مطلب بلکہ رات دن فسوق و جہال رہے بدعت کی تائید تقویت کی جا تو ایسے
 اسلام کو ہمارا اسلام ہے آج نہ سہی کل حال اس مسلمانی کا ظاہر ہو جاویگا ۷

این حدیث چہ خوش آمد کہ سحر کہ میگفت	بزر در سیکدہ باد و نئے ترسانی
اگر مسلمانی بچین ست کہ حافظ دارد	واسے گرد پرے امر و زبور و فدائی

دنیا و دین کی ہے یہ سارے خیالات و خطرات خراب ہو جاویگے یہ سارے قیاسات
 متغدادہ کتاب و سنت یہ سارے آراء و اجتہادات مخالفہ قرآن و حدیث سب نظر آویگے اس سال
 منحصر میں عقائد کو کتاب صابونی سے ہی لیا گیا ہے ذہبی نے کہا ہے امام احمد بن نے رسول خدا صلی
 علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا فرمایا علیہ السلام باعقاد ابن الصابونی انکا نام ابو عثمان اسمعیل بن
 عبد الرحمن صابونی ہے انکا عقیدہ و عقیدہ ایک منحصر سال ہے اوہین عقائد ابحدیث کو جمع کیا ہے

میں اس رسالہ میں انتقاد سراج بجنۃ الرائد وغیرہا سے بعض عقائد و دیگر کو بھی زیادہ کر دیا ہے کچھ کتاب جو اثر و صلات سے ہی اس میں اخذ کیا گیا ہے ہر عقیدہ کے تحت میں جو بات محقق معلوم ہوئی وہ لکھ دی گئی ہے اگر سمجھنا کسی جگہ دامن تحریر کو ہاتھ سے قلم زور رقم کے پکڑا ہوا یا شہب تیز گام طبع نے کسی میدان میں خطا و تصور کی شوکر کھائی ہو تو درستی اور سمجھ و خطا کی یون ہو سکتی ہے کہ عقیدہ مذکور کو غلط اور کتاب عزیز و سنت مطہرہ پر عرض کیا جاوے یا کسی کتاب مقبول عقائد مذکورہ حدیث سے ملا لیا جاوے جو عقیدہ منطوق قرآن و حدیث ثبوتیہ وہ مقبول ہو جو کچھ خلاف کتاب و سنت ہے وہ مردود ہے انسان محل لسان ہوتا ہے غافل الذنوب اپنے بند و ن پریشان رحمن ہوتا ہے وہ ضرور ہمارے تصور معاف کرے گا اللہ غفر و ما اصابکم من مصیبة فمما آتاکم و یعفو عن کثیرہ

خاتمة الرسالة

یہ عقائد جو اس رسالہ میں لکھے گئے ہیں خلاصہ سہ اولہ کتاب و سنت کا زبدہ ہے تاہم سلف امت و ائمہ ملت کا جب چہرہ شاید ایمان کا ان عقائد سے منور ہو جاوے تو طالب نجات کو یہ چاہئے کہ تقویٰ و پرہیزگاری و ترسکاری کو اختیار کرے کہ جو جہاد اعمال کی اگر تمام احوال کا یہی ایک اختیار تفاوت ہے پس اس ڈیڑھ سوائت قرآن سے زیادہ بین فضیلت تقویٰ کی آئی ہے منجملہ ان کے چالیس یون میں حکم تقویٰ کا فرمایا ہے قصیدہ امر کا وجوب کے لئے آتا ہے جب تک کہ کوئی صارف موجود نہ ہو تو بیان کوئی صارف نہیں ہے فخال فیہ و برکت میں کوئی خصلت اکثر اللہ کر و الثناء تقویٰ سے زیادہ نہیں ہے حدیثوں میں بھی جب زیادہ شرف اسی پرہیزگاری کا بیان فرمایا ہے سب سے زیادہ بزرگ نزدیک خدا کے مرد متقی عورت متقیہ کو ٹھہرایا ہے تقویٰ کو لباس غیر زاد غیر فرمایا ہے یہ تقویٰ عجب چیز ہے ثواب کے لئے شرط و سبب، اعدا کے لئے موجب، قہر ہے تقویٰ سے مغفرت و رحمت و تکفیر سیئات کا زور ہوتا ہے فتح برکات رفیع درجات کا

شور ہوتا ہے حق و باطل میں تفرقہ پڑ جاتا ہے تنگی ترشی سے رہائی ہو جاتی ہے رزق ایسی جگہ سے ملے لگتا ہے جہاں کا کچھ وہیاں گمان بھی نہیں ہوتا ہے اجر عمل بڑھتا ہے عمل صالح ہونے لگتا ہے خدا کا شکر موتہ سے مھکتا ہے نعمت کی ترقی ہوتی ہے صبر کی ہمت بڑھتی ہے قرآن میں حکم کیا ہے کہ تم بڑو تقویٰ میں دوسرے مومنین کی مدد کیا کرو اور امر کی مدح فرمائی ہے تمام جہاں کو کیا اولین کیا آخرین اسی تقویٰ کی وصیت کی ہے سب کو کوئی سچا طالب پکا راغب ہو تو اسکو فروا ہے کہ وہ عاشق تقویٰ آشفتمہ پر ہیز گاری بنے فسق و فجور کذب و زور کو دھتا بتائے کسی کے کہنے سننے بہکانے پھسلانے میں نہ آئے شیطان انسان کا دشمن قوی ہے اس کے مکر و فریب سے بجز توسل کتاب و سنت کے ایمنی حاصل ہونا معلوم ہے نفس مارہ خادم اہلسی ہوتا ہے جس طرف اسکو کھینچتا ہے اوس طرف یہ نفس دوڑتا ہے کبھی صورت تقویٰ میں بھی دھوکہ دیکر تقویٰ سے باز رہتا ہے تقویٰ کے معنی لغت میں پرہیز گاری کرنے کے ہیں شرع میں معنی خاص عام دونوں آئے ہیں خاص معنی یہ ہیں کہ جو چیزیں آخرت میں مصرت ہو جاتے ہیں اونسے بچے قلب و اعضا کو اونسے الگ رکھے اونسے روگردانی نہ پھرے یہ تقویٰ بڑھتا گھٹتا رہتا ہے آدمی تقویٰ یہ ہے کہ جتنے اقسام شرک و بدعت کے ہیں اونسے حتی الامکان احتراز کرے فاتقوا اللہ ما استطعتم امین کچھ شک نہیں ہے کہ ہمہ مرتبہ ہر شخص کی استطاعت میں داخل ہوتا ہے اگر اتنا بھی اوس سے نہ بنا تو پھر اید الہا و تک جہنم اوس سے آبا و ہویگی وہ برباد ہو جائیگا اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ جو چیزیں سلو الی اللہ سے روکے ذکر اللہ سے باز رکھے اتباع سنت سے محروم کرے مراتب کمال ایمان و حسن اسلام و اخلاص احسان سے مانع ہو اوس چیز سے آپکو بچا دے اوسکے آس پاس نہ جاوے یہی مراد ہے اس آیت شریفہ سے واتقوا اللہ حق تقانہ عرصہ تک آئندہ سے تا مدینہ کی دیکھئے کان سے ناشنیدنی نہ سنئے ہاتھ سے ناگرفتہ نہ چھوئے دہن سے ناغور نہ دنی نہ کھائے زبان سے ناآشامیدنی نہ پیئے بدن میں نا پوشیدنی نہ پہنے راہ نارفتنی نہ چلے سجدہ ناگردنی نہ کرے لایعنی نہ بکے شرک گاہ کو حرام زبان کو فضول کلام سے بچا دے بڑی جگہ نکات کی انسان کا دل ہے اس کے درست ہونے سے

سارے اعضا درست ہو جاتے ہیں اسکے بگڑنے سے سارے حواج بگڑ جاتے ہیں یہ ملک جسم کا
پادشاہ ہے سب حواس اسکے لشکر سارے اعضا اسکی عریث ہیں اخلاق حسنہ سے یہ صاحب ہو جاتا
ہے اخلاق بد سے بگڑ جاتا ہے اسلئے ہر امر قبیح کو امر حسن سے جو اسکے مقابلہ میں ثابت ہے بدلنا
لازم ہے مثلاً کفر کو ایمان سے نفاق کو اخلاص سے غضب کو رضا سے بغل کو جو دوست تیزی طبع کو
نرمی خاطر سے شغل بغیر اللہ کو شغل باللہ و فی اللہ و شد سے بدل لے وہی ہذا القیاس جب یہ
اڈا بل ہو جاتی ہے تو پھر سوا خدا کے کسی کی پروا نہیں رہتی یہ ہوتا ہے اور اللہ باقی خیر سلام

غالب بریدم از ہمہ خواہم کہ زیر کیس	کچھ گزینم و برستم خدا سے را
------------------------------------	-----------------------------

غرض کہ جب کسی کو ہر کام کاج میں تقویٰ منظور نظر ہو تو ہر غلطی سے بچے گا اور رفتہ رفتہ سارے منکرات
اوسکے تبدیل بمحروفات ہو جائیں گے خصال مذمومہ و صفات محمودہ بن جائیں گے افعال قبیحہ افعال
حسنہ سے تبدیل ہوں گے تفاسد مصالح بن کر کچھ اور ہی لطف و کماؤں گے فضائل کے ساتھ ارباب
رذائل سے پرستش کی ظاہر ہوگی شغل بغیر توڑا توڑا کم ہو ہو کر بجائے اوسکے شغل حق بیٹھ جائیگا
چہرہ اگر خدا نے چاہا اور نصیب ہی اپنے ہوئے تو دل خیال غیر سے بالکل صاف ہو کر ماسوی اللہ کو
ہول جائیگا سبکو چھوڑ چھوڑ کر فقط ایک وحدہ لا شریک کہ کیطن آجاو گیلا لا الہ الا اللہ پر
قانع ہو جائے گا

چاہئے الفت جانان سے سروکار فقط	منتخب عالم نستی میں ہے اک یار فقط
قیہ الفت میں ہیں فراوانہ مجنون باقی	ہم رہے دام محبت میں گرفتار فقط
فکر و صلت سے تو فارغ ہیں خدا پر کر	منع الفت کے لئے ہیں ہر غمخوار فقط

جب یہ حالت ہو جائیگی تو معرفت حقیقی کا دریچہ دل اخلاص منزل پر کھل جائیگا اب تک جو کچھ
کہ بطریق علم کے معلوم ہوا تھا وہ سب دیدہ بصیرت میں مشہور و عیان ہونے لگے گا استدلال
بہایت بنجاء و یگا حصول ضرورت ہو کر آجاو گیکا عالم اس علم سے معلوم تک پہنچ جائیگا جو کچھ کہتا
عزیز و سنت مطہر میں آچکا ہے دل اوسی مطلب پر جم جائیگا حقیقت توں خدا اور رسول کا اعتقاد

جی میں سماجا ویگا بدعت و اہل بدعت سے نفرت کلی ہو جاویگی فسق و فجور سے وحشت بڑھنے لگیگی
ہر آدم و شہد میں جی چاہیگا کہ سوا قرآن و حدیث کے کوئی ذکر چرچا شغل نہ ہو کسی کی بات پر کان
رکھنا نہ جاویگا سہرے پاؤں تک اتباع سنت کے طفیل میں سہرا پاؤں نہ ہو جاویگا جہنم طہارت و تقدس
بنجا ویگا لائق جو ارض خلیفۃ القدس ٹھہریگا سیر ریاض المصابین جنت کی کرنے لگیگا دنیا کو ایک قید خانہ
سمجھ کر حضرت تجلی کا شتاق رہیگا اب پانچون اؤنگلیاں گئی ہیں ہو گئیں دنیا و آخرت دونوں سنبل
لیکن کتاب اور کیا چاہئے یہ رسالہ ایک ہفتہ میں باوقات غلیلہ نصرت ۸ ارجامی الاخرہ ۱۲۸۴
کو مجھہ تعالیٰ وعونہ تمام ہوا ۱۱

عمر گزشت بحر و می اگر روز پسین	ختم بد دولت دیدار شود باکی نیست
--------------------------------	---------------------------------

رب انت ولی فی الدنیا والاخرۃ توفنی صمداً والحقنی بألصاحبین واخرۃ عوانا
ان الحمد للہ رب العالمین والصلوۃ والسلام علی سید المرسلین وختاتم النبیین
وشفیخ العاصیین والہ وصحبہ وعلینا معہم اجمعین

بے جا
خاتمۃ الطبع رسالہ فتح البناز افحاشعرا حان محمد خان شہر سلطانہ

آفتاب ست میان شیندن من تو	تو بسن درون فتح باب می شنوم
---------------------------	-----------------------------

ہم جو زمانہ کے انقلاب کو نظر غور سے دیکھتے ہیں تو سلف سے آج تک کوئی چیز ایسی نظر نہیں آتی جسکی
تمام عمر ترقی کی حالت میں گزری ہو یا تمام زمانہ تنزل میں بسر ہوا ہو اگر دس بیس برس گشتاؤں سے تو دس
بیس برس بڑا ہو لیکن البتہ ہمارا اسلام اور علوم اسلام مدت ہے دراز سے کچھ ایسی حالتیں ہیں
کہ اگر بیان کیا جائے تو بجائے خود مرثیہ کہنے کی نوبت آئے یا نوہ کہنے کی ضرورت پڑے اگر کوئی
اہل دروہے تو اسکو استطاعت نہیں اور اگر ذمی استطاعت ہے تو اسکو دروہین بہ کام چلے
تو کیونکر چلے مگر ہم اللہ کا شکر کرتے ہیں کہ اس زمانہ پر شر و فتن میں بھی بہ برکت ذات باریکات حضور

نواب والا جاہ امیر الملک سید محمد صدیق حسن خان بہادر ورام عزیم و اقبال ہم
 اتنا موقع حاصل ہے کہ ہم لوگ دین حسین سے اجنبی نہیں اور اسلام کے نام سے بھی آگاہ ہیں
 اللہ جل جلالہ نے حضور مہدیؑ کی ذات مجتہدہ صفات کو جامع دین و دواں پیدا کیا ہے صد ہا کائنات
 تصنیف و تالیف کین اور لاکھوں روپیہ اور کتب باریج و اشاعت میں صرف کئے اور اکثر مفت تقسیم
 فرمائیں یہ دعویٰ ہمارا محتاج دلیل نہیں ایک عالم اسکا گواہ ہے بلکہ ہند سے لیکر تباہیکہ و مصر و غیرہ
 ہمارے بندگان حضور اس بدو جہ میں ضرب المثل و مشہور آفاق ہیں اس زمانہ میں جو اکثر بندگان
 خدا کو عقیدہ کی طرف سے ٹیک نہ پایا تو باوجود کثرت مشاغل مملکت داری و افکار کار فرمائی اس
 کتاب لاجواب کو جو علم عقائد میں مثنیٰ ہے تصنیف فرمایا ایک زمانہ بدیہی و کج آئینی میں ایک نظر
 ہے اور ہمارے نواب نامہ کا قلم ہایت رقم ایک طرف ہم دعا کرتے ہیں کہ خدا سے برحق حضور کی
 عمر و ولت میں ترقی دے اور بندگان والا کے مساعی حیلہ کو مقبول و مشکور فرمائے اور تھوڑے
 ہی عرصہ میں رونق اسلام خاطر خواہ آنکھوں سے دکھائے آمین ثم آمین **قطعہ تاسیخ**

<p>میرزا میر فلک مرتبہ صدیق حسن قصہ دولت پہ ترے بخت فریدون تھا تیرے دربار کا کتر متعلق بہمن تیرے الطاف نمایان کی نہ غایت نہ تھا گشت اسید ترے ابر کرم سے سر سبز میرے آفتاب میں میرے سوار کریم ضعف کو لطف سے تیرے ہوشن وقت پر ابر بقیہ رکونست جو ترے ہاتھ سے دی ساری مخلوق تیرے لطف سے بخشش میں تیری ہیبت اگر اک ذرہ اثر و کلام سے</p>	<p>تیرے اوصاف قلم بند کردین کیا تھا تیرے دروازہ پہ اقبال سکند بود تیرے سرکار کا ادنیٰ متوسل داراب تیرے اوصاف فراوان کی کچھ حد نہ تھا باغ مقصود ترے رشخ قلم سے سیراب میرے مولیٰ مرے ذی مرتبہ میرے نواب عہد پیری ہو ترے وقت میں رجوش شباب یہ خدا جلنے خطا کرتے ہیں ہم پاک صواب جام درکار ہے اکو نہ صراحی نہ شراب منتقل صلب کریم کے نہ گئے سہراب</p>
---	--

کیا لکھوں دست کرم کو ترے حیران ہوئے
خوش و خفقہ و کوری ذات آبادی ہو
نام تیرے انور کے ہیں کہ دیکھے نہ سنئے
نغمہ شکرت تیرے ہوں بیان تک دور
اللہ اللہ میں ترے زور قلم کے صدقے
کیجہ اگر اسکا تپا ہو تو تری ذات سوسے
کیا کتاب اپنے لکھی ہے یہ بیان بشر
اسکا ہر حرف مبین شمع سطا فیض
ابن غفلت کو جگاتی ہے کہ غافل نشین
اگر آوار سے بطبع یہ ہو کر نکلی
تا بیکے طول سخن ختم کرو نظم شہر
سال جبری سر خلاص جب کا کر لکھو

بجز بخشش کوئی کتاب ہو اسے کوئی عجب
ابنا سر کھائے کھائے جو کوئی خانہ خراب
حرز دین کو یقین روح قلم جان کتاب
چاہتا ہے ہر تار رنگ اک لکھ غلاب
جاہلیت ہوئی محدود م تو بعت کیا
ورنہ محدود ہیں اسلام کے سار کھاب
کتے ہیں علم عقائد کا جسے لب لباب
اسکا ہر حرف حسین خوبی تفصیل بیان
اپنے شائق کو سناتی جو نہ فرصت دریاب
اس لیاقت سے کہ جسطرح کوئی گو زبان
اور بھی اپنے سنائیگی میں تیرے جواب
غوب زریا و پسندیدہ جیسی فتح الباب

خاتمہ الطبع رسالہ فتح البنا از سید احمد سولانی ملازم رسالت

نعت زریا ہے مصطفیٰ کے لئے

حمد شایان ہے کبریا کے لئے

بعد اسکے سامعین کو بشارت ہوا و ناظرین کو اشارت کہ ان دنوں یہ صحیفہ کا ملکہ و جمال
نافعہ زراذ خیرات کثیر المنفعت معلّم عقائد ایمانی اصل اصول کیش مسلمانان کاشف اسرار و حیدر رسالت
جامع براہین کتاب و سنت ہمدن لاجواب سراپا انتخاب موسوم بہ فتح الباب لعقائد اولی
الالباب تصنیف شریف و تالیف لطیف فرخندہ کیش افادت اندیش ہر جز خارفصل تجر
ابرمدار مرجع و تفاخر خارج معارج مکارم اخلاق ناہج مناہج بدل و انفاق قانع اساس
شرک و بدعت حامی متبعین کتاب و سنت پشت پناہ ریاست ناز شاہ گاہ امارت درو ریائے

صدق و صفاء سر پہر مجر و علما گردون قباب ہلال رکاب بدر کمال شتر سی خصال نوحہ شد
 شیم عطار و در قم بشر صورت ملک سیرت کان اقبال جان اجلال جناب سستاب ہمایون خطاب
 نواب والا جاہ امیر الملک سید محمد مدنی حسن خان بہادر دام لہ امجد والتفا
 مطبع فیض شمع مرجع انام مفید عام اگرہ مین خان والا شان لیاقت نشان محمد اسمہ خان فی
 کے حسن اہتمام سے چھپا کر مشہور خاص و عام ہو مطبوع طبائع حق پسندان انام ہوا حق تو یہ ہے
 کہ اس صفت کی کتاب نہ دید ہے نہ شنید ہے اگر کہنے والے مبالغہ سے سحر حلال کہیں تو کیا امید
 ہے عبارت وہ لکھ پستہ کہ دل ہی جانتا ہے مضامین ایسے نافع ہیں کہ ہر ایک مانتا ہے خالص
 و اصل سنت کو اس کتاب سے ایسی مناسبت ہے جیسے بو کو گل سے کیف کو گل سے نسان سے گڑ
 کو فلک سے اختر کو تر نو کو کتاب سے پر تو کو آفتاب سے گل کو باغ سے نور کو چراغ سے طرفہ یہ
 کہ ہر دعویٰ پر دلیل قطعی موجود ہے ہر قول پر برہان قوی و یارون نے عقائد دینیہ میں فلسفہ
 و کلام و معقول کو ایسی آمیزش دی تھی گویا شریعت شریعت ہی نہ رہی تھی قربان مؤلف رہنما کو
 بلا گردان او سکی سچی رساکے کہ دودہ کا دورہ پانی کا پانی کر دکھایا کاؤر انام کو بدعید گون
 سے بچا یا جزاۃ اللہ خیرا عنی وعن سائر المسلمین قطعہ تاسر

امارت اسکو کہتے ہیں ریاست ایسی ہوتی ہے
 کرم ایسا کہیں ہوتا ہے ہمت ایسی ہوتی ہے
 کہیے انصاف تو یہ ہے عدالت ایسی ہوتی ہے
 ملی کسکو یہ طاقت کس میں قوت ایسی ہوتی ہے
 جہلا اوسین کہیں حضرت سلامت ایسی ہوتی ہے
 عدو کی خاک آنکھوں میں وجاہت ایسی ہوتی ہے
 طریقت اسکو کہتے ہیں شریعت ایسی ہوتی ہے
 اشاعت علم کی تیری بدولت ایسی ہوتی ہے

امیر الملک تیری شان و شوکت نے کیا ظاہر
 طلب ہے بڑھ کے دنیا اور ادب پر معذرت کرنا
 عدالت کو تری آکر اگر نو شیر وان چیکے
 لیا اجلال دین اقبال و نیاز و بازو سے
 ترے قلب صفا آئین سے آئینہ کو کیا نسبت
 اگر دیکھیں ہزاروں بین نظر سب کی ٹپے تہمیر
 ترے فیض ہدایت سے ہوا معلوم عالم کو
 جو آتے ہیں بیان جاہل وہ عالم بکے جاتے ہیں

زمانہ کو ترے دیتے ہیں نسبت صدر اول سے
ہر اک جو باطل ہے بہرہ و تصنیف سے تیری
لکھا کیا خوب نامہ تو نے یہ باب عقائد میں
شایا کس لطافت سے اصولی اختلافوں کو
کہو اب فلسفی و اشعری و ماتریدی سے
مُبرہن ہے ہر اک قول اسکا سنت اور قرآن سے
ہو ایون فلسفہ دین سے جدا جو نفع دہانی
ہے معقول و کلام و فلسفہ کو دین سے کیا نسبت
یہ وہ نامہ ہے جو دین و مین یکجہ کرتا ہے عالم کے
طے جاتے ہیں لب آپس میں اسکے چڑھنے والے مکے
صفائی میں ہی نفلوں کے قیادت کے کلفا میں
جمیل انصاف کی طرف سے تم کے طبع کی تائید

جہان میں پروردی راہ سنت ایسی ہوتی ہے
اسے مقبولیت کہتے ہیں شہرت ایسی ہوتی ہے
ترے خامہ کے مین قربان کتاب ایسی ہوتی ہے
حقیقت لکھی گئی اصل شریعت ایسی ہوتی ہے
چلے آؤ ادھر راہ ہدایت ایسی ہوتی ہے
کمان میں منطقی و یکمیں کجبت ایسی ہوتی ہے
کھلا اب شرع خالص اصل ملت ایسی ہوتی ہے
سن اس نامہ کو توحید و رسالت ایسی ہوتی ہے
تصرف نام ہے اسکا کرامت ایسی ہوتی ہے
ولا شیز میں کلامی کی حلاوت ایسی ہوتی ہے
یہ سچ ہے سادہ و رنگین عبارت ایسی ہوتی ہے
کہو دین کے عقیدہ و کلی ہدایت ایسی ہوتی ہے

قطعة مانج فارسی منہ

این نامہ بود بہرہ مدلل
بنوشت جمیع سال طبعش

وین جلد دلائل یقینی ست
تنفع عقیدہ ہائے دینی ست

تقریباً از احمد خان جوئی مہتمم مطبع سعید ام آگرہ

بسم الله الرحمن الرحيم

افتتاح کلام بنام حضرت ملک العلام کہ از پشت خاک صور گوناگون آفریدہ و از قطرہ آب و شربت
پیدا کردہ از لہن صدق بیرون کشیدہ آن صورتہاے زیبا را زین انجمن آفرینش گردانید

و از آن آلی آید راج شایان رازینت بخشید آن سرایه حسن جمال یعنی انسان گش عرفان را
 بجملت اگر انمایه و لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم مخلع ساخت و با انواع مراسم پیاپی
 و لقد کرمنا بنی آدم بنواخت از انمیان یکے را تنگی را یکے قبول ساخته و دیگرے را
 در زنا و یه غمور انداخته پس در و قبول بکلم شیت اوست و خوار و گل از یکا بمن ارادت او

عزیزے که از در گش سر بستافت | بهر در که شد یحیی عزت نیافت

یار بشت خاکم را عزت قبولی بخشش و مرا اندر خود دران سرمن بر در تو باشد نه بر دران

یار در خلق تکیه گاه نمی تپاج گدا و پادشاه نمی | موی سیم سپید کردی ز کرم با سوسپید رویا نمی

و نعمت حضرت سرور کائنات معجز موجودات باعث ایجاد عالم سبب خلق میفرود هزار عالم محمد

مصطفی صلی الله علیه و آله و سلم از زبان انسان ضعیف البنیان چه آید و ملاح خالی چه بپایان

او را سراید که خالق جزو کل خود شنا گستر اوست و در قرآن مجید و فرقان حمید ذرات مطهر

نخل اسیر عاصیان با امید شفاعت او ترو زنازه و خاکساران تهیدست را از ناشن شنیده اند

در صدق کون و مکان درمی است یتیم و بهر است خویش رحمت رب کریم

محمد کازل تا ابد هر چه بست	آرایش نام او نقش بست
شمان و از عالم سیه تا سپید	شفاعت کن روز بیم و امید
قباے دو عالم همه در خفتند	وزان هر دو یکدیور افروختند
تسیدست سلطان پشیمه پوشش	غلامی خرو با و شاهی فروش

اما بعد از غمیش بخیر صوفی خسته جگر بنیت ارباب علم و بهر عرصه مید به که درین

زمان آفتاب اسلام پر لب بام رسیده و صبح دین متین را وقت نماز شام پیش ازین سلمان

بعد از فراغش خود را با مراد و وظائف میداشتند و اکنون دل از فراغش نیز برداشته

همت بر طلب دنیا گماشتند نماز میگز از نهد الا کعبه را پس پشت میدارند

پایسایان روی در مخلوق	پشت بر قید میکنند تراز
-----------------------	------------------------

زمانه ایست که هر مسلم را میرزا اسلام بر دوش است الا بالوان مختلفه نظری آید و دوستی
 که در میان کفر و اسلام فرقه نمی نماید بندگان خدا بیشمار اند الا بنده مخلص کبابا زنجی است
 که گفته اند مسلمانان در گور و سلمانی در کتاب جاے عبرت است که مسلمانان از سلمانی
 گزشتند و قبله پرستان از قبله برگشتند ما دیان در خود بر روی مردم بستند و نخواستند
 بجای او شان نشستند ظلمت در بازار جهان دوکان خویش بر چید و نور هدایت
 ازین دائرء باسپرون کشید و هرگز ده شرک و بدعت راه یافت و هر قوم از نظر اطمینان
 سربافت از هزار یک و در بسیار اند که بر جاده شرع مقیم است و تبع سنت سنیه
 حضرت رسول کریم که دیگران را احوال او بر راه راست می آرد و اقوال او را از عظم سید
 هر کلامیکه لب میگشاید و دیگران را دل می آید

پند حکیمین صلاح است و محض خیر	فرخنده بخت آنکه بگوش رضا شنید
-------------------------------	-------------------------------

احمد مد علی احسانه که درین زمانه بر آشتوب که عالمی در سواد هوس گرفتار است و ضلعتی برضض حسیان
 بیمار نواب عالی تبار و آلا و دودمان جمند دوران منقرض آن مزج احکام شریعت قاطع شرک و
 بدعت جناب اعلی حضرت نواب والا جاهد امیر الملک سید محمد صدیق مصنف
 خان صاحب بهادر لال زلال بالجمد و التفاح و دست حق پرست به بخش بیمار لال زمان
 و از نسخ های کتب مجموع مفرح قلب بداد پر نسخه کتاب دوکا امراض دل است و سقوط نیاب
 جان مضحل هر ورق کتاب روشن تر از ورق نقره و سطورش بزرگ مشک ناب حقا صغیر بهتر
 از طباشیر و نقاط حروت چون دانه پهل تقویت بخش و باغ اولی الالباب از روز یک اشاعت
 این چنین کتب و نیات و در هیچ سکون گردید هزاران گرامان را نقد هدایت کف رسید
 هر کس چون مال غنیمت هر کتاب را با قیمت میگیرد و از طرف نواب والا جاهد منت می پذیرد
 شهر باز شهرت این کتب محمود است و نظر با المصالحه این ساله جات پر نور راست میگویم
 که این دستور سعادت منشور در زمان پیشین هم نبود که معصنان تصانیف خود را در

اکتاف عالم بلائیت تقسیم فرمایند و خفتگان خواب غفلت را به آب پند و نصائح بیدار نمایند
 در کافه انام ازین کتب مفید عام سعادت فراوان رسید و ناظرین را همین سرمایه و دانش پیش
 حاصل گردید خداوند تعالی عالمان حسنات را بجزای غیر بخشد و نواب مارا بدلائل چنین
 امور خیر ارج عظیم عطا فرماید که الدال علی الخیر کفا علیه حدیث نبوی است و اخود عوانا الی الحمد
 لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین والاله الطاهرین واصحابه
 المکرمین - ربنا تقبل هذا انک انت السميع العليم **قطعه فارسی**

باده ریز و بجام مانواب	لله الحمد از سر الطاف
سریه دیده اولی الالباب	بهست تالیف فیض آگینش
ریزد از گلک گوهر نایاب	و امن خلق کرد مال مال
بهر معنی نمید بد جلیاب	میگشده پوده از رخ الفاظ
ویده از دیدنش بود سیراب	بانغ دین است هر رساله او
نقطه و حرف ساز شک گلآب	هر ورق برگ یا سخن بینی
و انماید روح خطا و صواب	از کتب پارسه خود بخت و جفا
عقل ما بهر او چو اصطراب	آفتابی است ذات و الایش
دورم الا بزم مره اصحاب	من و هر دم شناسه او بر لب
غم دوری نمی کند بیتاب	مونس خلوت تم خیال خروش
شب و روزم درو بشغل کتاب	اندرین مطبع مفید انام

تازه تالیف شد درین آیام
 در عقائد کتاب فتح الباب

بسم الله الرحمن الرحیم

تقریظ منظم از محمد قادیان خان فرزند اکبر احمد صوفی

میر صدیق حسن خان بہادر نواب
 ہر سالہ ہے مضامین میں ہدایت گین
 سطر ہے جاوہ تسخیر تویر نور قحط
 شرح آیات واحادیث ہی ہر ایک کتاب
 چمپ گئے جتنے رسالے زبان اردو
 یہ رسالہ جو عقائد میں لکھا ہے اس سے
 طالب دین نبی کہتے ہیں ماشاء اللہ
 اپنے اعمال کی اصلاح کرین پڑھ کے کتاب
 مختصر سی ہے کتاب اور نزار وں مضمون
 قلت الفاظ کی اور اومین معانی کثیر
 خط گلزار میں لکھی ہو عبارت رنگین
 سخت ہے آب نظر آتے ہیں دہن بین
 جتنے امراض ہیں دیکھو وہ ہو دور اس
 سلسلہ نکلا ہے تقسیم کتب کاجب سے
 آپ کے دامن دولت کو جو پکڑا ہینے
 خاکساروں کے لئے پکا دہے کہیر

آپ کی جملہ تصانیف ہے رہبر ہکو
 تقویت ملتی رہی سب برابر ہکو
 کمکشان وہ ہے تو یہ صورت انتر ہکو
 سب مطالب عیان دین ہمہ ہکو
 ہر صحیفہ سے ملافتد مکر رہکو
 فتح ابواب غفائد ہوئے اکثر ہکو
 ان کتابوں سے کئے دیکن ذوق ہکو
 کہیں توفیق تو دے خالق اکبر ہکو
 بند کوزہ میں نظر آیا سمندر ہکو
 کر دیا بندش مضمون نے ششدر ہکو
 سرخیان اسکی ہوئیں لالہ احمد ہکو
 آگے اس گنج گرا نایہ کے گوہر ہکو
 خون فاسد کے لئے سطر ہے نشتر ہکو
 مرجا کہنے لگے خویش و برادر ہکو
 لوگ سمجھ کے ملا تحت سکت در ہکو
 کب ہوس ہے کہ ملے دولت قیصر ہکو

آل واصحاب نبی کی ہے محبت دل میں
 تشنہ لب چوڑینگے کب ساقی کو خیر ہکو



فہرست کتب مفت البتاعاً اولی الالبسا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲	حمد و نعت -	۵۸	باب پانچواں بیان میں عقیدہ نبوت وغیرہ کے
۱۱	مقدمہ بیان میں تمہید عقائد حقہ کے -	۸۲	باب چٹا بیان میں عقائد متفرقہ کے -
۱۶	باب اول بیان میں معرفت رب العالمین کے	۹۸	باب ساتواں بیان میں مسئلہ امامت وغیرہ کے
۳۷	باب دوسرے بیان میں اسرار و راز خدا جل جلالہ کے	۱۱۲	باب آٹھواں بیان میں سیرت سلف کے -
۴۷	باب تیسرا بیان میں خلق افعال عباد وغیرہ کے	۱۱۸	خاتمہ الرسالہ بیان میں تقویٰ کے -
۵۲	باب چوتھا بیان میں ایمان وغیرہ کے	۱۲۰	خاتمہ الطبع وغیرہ -

صحت نامہ مفت البتاعاً اولی الالبسا

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۳	۲۱	ان	اون	۲۱	۱۲	سی	بھی
۶	۲	بعیہ	بغیہ	۲۰	۲۰	الذین	النبیون
۱۱	۱۸	یدعی	ندعو	۳	۲۲	نوا	وہ نوا
۱۶	۱۱	گیاست	کیاست	۲۱	۲۱	فیما	فیہما
۱۷	۵	جس طرح	جس طرح کہ	۶	۲۳	مخلق	مخلق
۷	۷	تشبیہ	تشبیہ	۲	۲۵	فوق	لفظ فوق
۹	۹	انسان	انسانی	۲۰	۲۰	جر	تجر
۱۱	۲۱	تو ہے	تو یہ ہے	۳	۲۶	عند اللہ	عند مر بنا
۱۹	۴	قدیم	قدیم	۱۶	۳۳	ظاہر	ظاہر

صواب	خطا	صفحہ	سطر	صواب	خطا	صفحہ	سطر
پہر داؤد پہلیمان	پہر ہلیمان	۵۹	۱۲	اونون	انون	۳۳	۱۷
خزرتیم	وخررتیم	۶۲	۵	ترقی	تونی	۳۴	۱۲
اوسکی پیروی	اوسکی پیروی	۶۳	۹	جنے	سنے	۳۵	۹
غزالی	غرانی	۶۶	۶	صنم	ضم	۳۶	۱۰
بیان	سان	۶۷	۱۱	آویان	آویان	۳۷	۱۶
مشی	ستی	۶۹	۱۰	زوال	رزال	۳۸	۱۹
یتبع	یتبع	۷۲	۱۸	کچھ حاجت	حاجت	۳۹	۱۲
اونکی	طلعت	۷۳	۱	شخص کا نام	نام کا شخص	۴۰	۹
تفصیل	تفصیل	۷۷	۴	بنیناھا	بینناھا	۴۱	۱۲
سنان کے	سنان	۷۹	۱	می	می	۴۲	۱۷
غلط	غلط	۸۰	۱۶	عزیر	العزیز	۴۳	۱۲
بیٹھ	بیٹھتے	۸۱	۲۱	سفید	سفید	۴۴	۱۲
وہب	وہ	۸۲	۱۰	صبور	صبو	۴۵	۱۳
اعتقاد	اغعتقد	۸۳	۵	مواجمہ	موجہ	۴۶	۲
لام	الام	۹۰	۱	عمل سے	عمل سے	۴۷	۱۰
یہ	بہ	۹۱	۱۷	جہت	چہت	۴۸	۱۶
تولدت	لذت	۹۳	۱۹	رائی	راے	۴۹	۱۷
داؤ	داؤد	۹۳	۱	انی	اعلیٰ	۵۰	۱۷
یا لفتہ	بالفتہ	۹۴	۸	جود	جود	۵۱	۱۹
کہ اسکی	کہ سکی	۹۵	۱۷	فقیہ	فقیہہ	۵۲	۸

صواب	خطا	صفحہ	سطر	صواب	خطا	صفحہ	سطر
تکفر	تکفر	۱۰۸	۱۰	تین چیز	چیز	۹۳	۲۱
آینجا	آینجا	۱۱۰	۷	مستفیضہ	مستفیضہ	۹۴	۵
نسبت	نسبت	"	"	تفاوت	تفاوت	۹۵	۱۸
باب	بات	۱۱۲	۹	ارواہ	ارواہ	۹۷	۱۲
سلام	اسلام	"	۲۰	ہے	ہیں	۱۰۰	۱
الزناوۃ	الزناوۃ	۱۱۴	۵	بیشاب	بیشاب	۱۰۱	۸
نائیۃ	نائیۃ	"	۱۸	فاصل	فاضل	۱۰۳	۳
لقیۃ	لقیۃ	"	۱۹	ورہ	ورہ	۱۰۴	۲۰
واخبر	اخبار	۱۱۵	۱	ویکر	لیکر	"	۲۱
ولا	ولا	"	۲	نشانی ہے	نشانی	۱۰۵	۱۰
عدوہم	عدوہم	۱۱۶	۱۰	ما	مآء	۱۰۷	۴
بذلہ	بذلہ	"	۱۹	رسالت	ورسات	۱۰۸	۲

۲



مکتبہ